



श्रीवीतरागाय नमः

५९२४

जान १९४०

जैन लॉ [जैन कानून]

लेखकः—

१२३

स्व० श्री० चम्पतराय जैन
वेरिस्टर एट लॉ विद्यावारिधि,
(आपके अंग्रेजी जैन लॉ का हिन्दी अनुवाद)

प्रकाशकः—

मूलचन्द किसनदास कापडिया,
दिगम्बर जैन पुस्तकालय, गांधी चौक-सूरत १.

दूसरी बार] वीर सं० २४९५ सं० २०२६ [प्रति २२००

“जैनमित्र” के ७० वें वर्षके ग्राहकों को
स्व० ब्र० शीतलप्रसादजी रमारक
ग्रन्थमाला की ओरसे भेंट ।

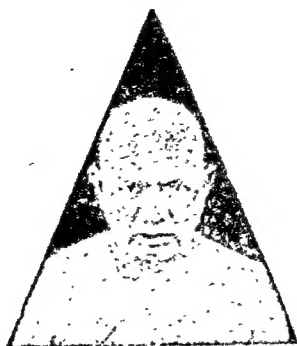
मूल्य ३-००

Q309Z .

L70

5125/03 .





स्व. ब्र. शीतलप्रसादजी स्मारक ग्रंथमाला नं. २१ का

निवेदन

करीब ६०-७० ग्रन्थोंके अनुवादक, टीकाकार व सम्पादक जैनमित्र व बीरके सम्पादक और रातदिन जैनधर्म प्रचारके लिये भ्रमण करनेवाले श्री जैन धर्ममूषण ब्र० शीतलप्रसादजी (लखनऊ नि०) का स्वर्गवास जब ६५ वर्षकी आयुमें वीर सं० २४६८ विक्र० सं० १९९८में लखनऊमें हो गया तब हमने आपकी धर्मसेवा व जातिसेवा, जैनमित्रद्वारा कायम याद रखनेकी आपके नामकी ग्रन्थमाला निकालनेके लिये कमसे कम १००००) की अपील की थी तो उसमें ६०००) करीब आये थे तो भी हमने जैसेतैसे प्रबन्ध करके यह ग्रन्थमाला आजसे २६ वर्ष पर प्रारम्भ की थी और इससे प्रकाशित ग्रन्थ, जैनमित्रके प्राहकोंको भेंट स्वरूप देनेकी योजना की थी, जो परापर चल रही है व आजतक इस ग्रन्थमालासे निम्न छोटे बड़े २० ग्रन्थ प्रकट कर 'जैनमित्र'के प्राहकोंको भेंट कर चुके हैं

ग्रन्थमालाके प्रकट हुए ग्रन्थ

१-स्वतंत्रताका सोपान ३), २-आदिपुराण छन्द बद्ध ४),
 ३-चन्द्रप्रभुपुराण छन्दबद्ध ५), ४-यशोधरचरित्र ३), ५-सुभौम
 चक्रवर्ति चरित्र ३), ६-नेमिनाथ पुराण ५), ७-परमार्थ वचनिका
 व उपादान निमित्तकी चिट्ठी १), ८-धन्यकुमार चरित्र १),
 ९-प्रभोत्तर श्रावकाचार ४), १०-अमितगति श्रावकाचार ४),
 ११-श्रीपाल चरित्र छन्द बद्ध ३) १२-जैनमित्रका हीरक जयन्ती
 अंक २), १३-धर्म परीक्षा ३), १४-हनुमान चरित्र २) चन्द्रप्रभ
 चरित्र २॥), १६-महावीर चरित्र ३), १७-बा० कामताप्रसाद
 जैन ३) १८-नियमसार सटीक ३॥), १९ जैन सिद्धान्त दर्पण ३),
 २०-देहेजके दुःखद परिणाम नाटक

(इन २० ग्रन्थोंका मूल्य ५६) होते हैं ।)

और

यह २१ वां ग्रन्थराज जैन लॉ-जैन कानून

स्व० वेरिस्टर चम्पतरायजी जैन कृत दिया जाता है ।
 यह ग्रन्थ वेरिस्टर साहबने लंडन (ईंग्लैंड) में रहकर प्रथम
 अंग्रेजीमें लिखकर ई० सन् १९२६ में प्रकट किया था
 (जो आज नहीं मिलता है) तथा उसका हिन्दी अनुवाद
 वेरिस्टर साहबने ही भारत आकर भा० दि० जन परिषद्
 ओफिस विजनौरसे प्रकट करवाया था जो विक जाने पर
 कई वर्षोंसे नहीं मिलता था और इसकी मांग तो चालू ही
 रहती थी ।

अतः परिषद्वालोंकी सलाह लेकर हमने यह 'हिन्दी जैन-लॉ
 (जैन कानून)' दूसरी बार प्रकट किया है और 'जैनमित्र' के
 ७० वर्षके ग्राहकोंको भेंट दे रहे हैं । अतः ऐसे उत्तम ग्रन्थका
 लाभ 'मित्र' के ग्राहकोंको निःशुल्क मिलेगा ही । इस ग्रन्थकी

कुछ प्रतियां विक्रयार्थ भी निकाली है। आशा है आवृत्तिका भी शीघ्र ही प्रचार हो जायगा।

ग्रंथकी उत्तमता

इस ग्रन्थमें वैरिस्टर साहबने तीन भाग और १२ परिच्छेदोंमें—दत्तक, विवाह, संपत्ति, दाय, स्त्रीधन, भरण-पोषण, संरक्षता और रिवाजपर जैन शास्त्रानुसार विधि-विधान बताया है। उसके बाद जैन-ग्रन्थराज त्रैलोक्यकाचार, भद्रबाहु संहिता, बर्धमान नीति, इन्द्रनन्दी जिन संहिता व अर्हन् नोति शास्त्रोंके आश्रित अर्थ सहित दिये गये हैं तथा अन्तमें “जैन धर्म और डॉक्टर गौडका हिन्दू कोड़”पर विवेचन किया गया है।

सारांश कि यह ‘जैन-लॉ’ ग्रन्थ बहुत ही उपयोगी व स्वाध्याय करनेयोग्य होनेसे ही हमने इसे पुनः प्रकट करना उचित समझा है। आशा है इसका अब बाहुल्यतासे प्रचार हो जायेगा।

नोट—वैरिस्टर साहबकी अंग्रेजी व हिन्दी ग्रन्थकी प्रस्तावना जैसीकी तैसी इस ग्रन्थके प्रारम्भमें दी गई है।

वीर सं० २४९५
सं० २०२६ आषाढ़
ता० १-७-६९

निवेदक—
मूलचन्द किसनदास कापड़िया,
—प्रकाशक।



— विषयसूची —

प्रस्तावना—अंग्रेजी व हिन्दी ग्रन्थकी

प्रथम भाग

प्रथम परिच्छेद—दत्तक विधि और पुत्र विभाग	१
द्वितीय " विवाह 	११
तृतीय " सम्पत्ति 	१७
चतुर्थ " दायभाग 	३९
पंचम " स्त्री धन 	४८
छट्टा " भरण पोषण (गुजारा) 	५२
सातवां " संरक्षण 	५६
आठवां " रिवाज 	५९

द्वितीय भाग

प्रथमा—त्रिवर्णिकाचार 	६२
" श्री भद्रबाहु संहिता 	६९
" श्री वर्द्धमान नीति 	७५
" इन्द्रनन्दि जिन संहिता 	१०५
" अर्हन् नीति 	११७

तृतीय भाग

जैन धर्म और डॉ० गौडका "हिन्दू कोड" 	१४६
---	-----



असली ग्रंथ 'जैन-लॉ' की प्रस्तावना

जैन-लॉ एक स्वतन्त्र विभाग दाय भाग (Jurisprudence) के सिद्धान्तका है। इसके आदि रचयिता महाराजा भरत चक्रवर्ती हैं जो प्रथम तीर्थङ्कर भगवान् आदिनाथ स्वामी (ऋषभदेवजी) के बड़े पुत्र थे॥

यह सबका सब एक-दम रचा गया था। इस लिए इसमें बह चिह्न नहीं पाये जाते हैं जो न्यायाधीशावलम्बित (judge-made=जज मेड) नीतिमें मिला करते हैं, चाहे पञ्चाय सामाजिक आवश्यकताओं एवं मानवी सम्बन्धके अनुसार उसमें किसी किसी समय पर कुछ थोड़े बहुत ऐसे परिवर्तनोंका हो जाना सम्भव नहीं है जो उसके वास्तविक सिद्धान्तके अधिकृत हों। जैन नीति विज्ञान उपासकाध्ययन शास्त्रका अङ्ग था जो अब विलीन हो गया है। वर्तमान जैन-लॉ की आधारभूत अब केवल निम्नलिखित पुस्तकें हैं—

१—भद्रबाहु संहिता, जो श्री भद्रबाहु स्वामी ध्रुतकेशीके समयका जिन्हें लगभग २३०० वर्ष हुए न होकर बहुत काल पश्चात्का संप्रद किया हुआ ग्रन्थ जान पड़ता है तिम पर भी यह कई शताब्दियोंका पुराना है। इसकी रचना और प्रकाश सम्भवतः संवत् १६५७-१६६५ विक्रमी अथवा १६०१-१६०९ ई० के अन्तरमें होना प्रतीत होता है। यह पुस्तक उपासकाध्ययनके ऊपर निर्भर की गई है इसके रचयिताका नाम बिदिन नहीं है।

२—अर्हत्तीति—यह श्वेताम्बरी ग्रन्थ है। इसके सम्पादकता नाम और समय इसमें नहीं दिया गया है किन्तु यह कुछ अधिक कालीन ज्ञान नहीं होता है। परन्तु इसके अन्तिम श्लोकों

सम्पादकने स्वयं यह माना है कि जैसा सुना है वैसा लिपि बद्ध किया।

३—वर्धमान नीति—इसका सम्पादन श्री अमितगति आचार्यने लगभग संवत् १०६८ वि० या १०११ ई० में किया है। यह राजा भुज्जके समयमें हुए थे। इसके और भद्रबाहु संहिताके कुछ श्लोक सर्वथा एक ही हैं। जैसे ३०-३४ जो भद्रबाहु संहितामें नम्बर ५५-५९ पर उल्लिखित हैं।

इससे विदित होता है कि दोनों पुस्तकोंके रचनेमें किसी प्राचीन ग्रन्थकी सहायता ली गई है। इससे इस बातका भी पता चलता है कि भद्रबाहु-संहिता यद्यपि वह लगभग ३२५ वर्ष की लिखी है तो भी वह एक अधिक प्राचीन ग्रन्थके आधार पर लिखी गई है जो सम्भवतः ईसवी सन् के कई शताब्दि पूर्वके सम्राट चन्द्रगुप्त मौर्यके गुरु स्वामी भद्रबाहुके समयमें लिखी गई होगी, जैसा उसके नामसे विदित होता है। क्योंकि इतने बड़े ग्रन्थमें वर्धमान नीति जैसी छोटीसी पुस्तककी प्रति-लिपि किया जाना समुचित प्रतीत नहीं होता है।

४—इन्द्रनन्दी जिन संहिता—इसके रचयिता वसुनन्दि इन्द्रनन्दि स्वामी हैं। यह पुस्तक भी उपासकाध्ययन अंग पर निर्भर है। विदित रहे कि उपासकाध्ययन अगच्छ लोप हो गया है और अब केवल इसके कुछ उपाङ्ग अवशेष हैं।

५—त्रिवर्णाचार—संवत् १६६७ वि० के मुताबिक १६११ ई० की बनी हुई पुस्तक है। इसके रचयिता भट्टारक सोमसेन स्वामी हैं जो मूल संघकी शाखा पुष्कर गच्छके पट्टाधीश थे। इनका ठीक स्थान विदित नहीं है।

६—श्री आदिपुराणजी—यह ग्रन्थ भगवज्जिनसेनाचार्यकृत है

ॐ इस अंगके विषयोंकी सूची और वर्णनके निमित्ति रा० व० चा० जुगमन्दिरलाल जैनीकी किताब आउट लाइन्ज ऑफ जैनिज्म देखनी चाहिए।

जो ईस्वी सन् की नवीं शताब्दीमें हुवे हैं जिसको ~~अध्यापक~~ १२०० वर्ष हुवे हैं। वर्तमानकालमें इतने ग्रंथोंका पता चला है—जिनमें नीतिका मुख्यतः वर्णन है। परन्तु इनमेंसे किसीमें भी सम्पूर्ण कानूनका वर्णन नहीं मिलता है। तोभी मेरा विचार है कि जो कुछ अङ्ग सपासकाध्ययनका लोप होनेसे बच रहा है वह सब कानूनकी कुल आवश्यकीय बातोंके लिए यथेष्ट हो सकता है। चाहे उसका भाव समझनेमें प्रथम कुछ कठिनाईयोंका सामना करना पड़े। गत समयमें निरन्तर दुर्वटनाओं एवं बाह्य दुराचारोंके कारण जैन मतका प्रकाश रसातल अथवा अन्धक्यमें छिप गया।

जब अंगरेज आये तो जैनियोंने अपने शास्त्रोंको छिपाया व सरकारी न्यायालयोंमें पेश करनेका विरोध किया। एक सीमा तक उनका यह कृत्य उचित था क्योंकि न्यायालयोंमें किसी धर्मके भी शास्त्रोंका कोई मुख्य सम्मान नहीं होता। कभी कभी न्यायाधीश थोर प्रायः अन्य कर्मचारी शास्त्रोंके पृष्ठोंके लॉटनेमें मुंहका थूक लगाते हैं जिससे प्रत्येक धार्मिक हृदयको दुःख होता है। परन्तु इस दुःखका उपाय यह नहीं है कि शास्त्र पेश न किये जावें। क्योंकि प्रत्येक कार्य समयके परिवर्तनोंका विचार करते हुए अर्थात् जैन सिद्धान्तकी भाषामें द्रव्य, क्षेत्र, दाल और भावकी अपेक्षासे होना चाहिए।

जैनियोंके शास्त्रोंको न्यायालयोंमें प्रविष्ट न होने देनेका परिणाम यह हुआ कि अब न्यायालयोंने यह निर्णय कर लिया है कि जैनियोंका कोई नीतिशास्त्र ही नहीं है (शिवसिंह राय बनाम दाखो १ इलाहाबाद ६८८ मुख्यतः ७०० पृष्ठ और दरनामप्रसाद व० मण्डलदास २७ कलकत्ता ३७९ पृष्ठ)।

यद्यपि सन् १८७३ ई० में कुछ जैन नीति-शास्त्रोंके नाम न्यायालयोंमें प्रकट होगये थे (भगवानदास तेजमल व० राजमल १०, बम्बई हाईकोर्ट रिपोर्ट २४९, २५५-२५६)। और इससे

भी पूर्व सन् १८३३ ई० में जैन नीतिशास्त्रोंका चर्लेख आया है (गोविन्दनाथ राय व० गुलाबचंद ५ स्लेक्ट रिपोर्ट सदर दीवानी अदालत कलकत्ता पृष्ठ २७६) । परन्तु न्यायालयोंका इसमें कुछ अपराध नहीं हो सकता है । क्योंकि न्यायालयोंने तो प्रत्येक अवसर पर इस बातकी कोशिश की कि जैनियोंकी नीति या कमसे कम उनके रिवाजोंकी जांच की जाय ताकि उन्हींके अनुसार उनके झगड़ोंका निर्णय किया जावे ।

सर ई० मॉन्टेगो स्मिथ महोदयने शिवसिंह राय० व० दाखो (१ इलाहाबाद ६८८ P. C.) के मुकदमेमें प्रिवीकौंसिलका निर्णय सुनाते समय व्याख्या की थी कि “यह घटना वास्तवमें बड़ी आश्चर्यजनक होती यदि कोई न्यायालय जैनियोंके जैसी बड़ी और धनिक समाजोंको उनके यथेष्ट साक्षी द्वारा प्रमाणित कानून और रिवाजोंकी पाबंदीसे रोकती, अगर यह पर्याप्त साक्षियोंसे प्रमाणित हो सकें ।” प्रेमचंद पेपारा व० हुलासचंद पेपारा १२ बीकली रिपोर्ट पृ० ४९४ में भी जैन नीतिशास्त्रोंका चर्लेख आया है ।

अनुमानतः न्यायालयोंके पुराने नियमानुसार पण्डितोंसे शास्त्रोंके अनुकूल व्यवस्था ली गई होगी । यह मुकदमा सन् १८६९ ई० में फेब्रुअरी हुआ था ।

हिन्दुओंको भी ऐसा ही भय अपने शास्त्रोंकी मानहानिका था जैसा जैनियोंको, परन्तु उन्होंने बुद्धिमानीसे काम लिया । जैनियोंकी भांति उन्होंने अपने धर्म-शास्त्रोंको नहीं छिपाया और उनके छपने व छपानेमें बाधक नहीं हुए । जैनियोंकी महासभाने बारम्बार यही प्रस्ताव पास किया कि छापा धर्म विरुद्ध है । इसका परिणाम यह हुआ कि अब तक लोगोंको यह प्रकट नहीं हुआ कि जैनधर्म वास्तवमें क्या है और कबसे प्रारम्भ हुआ

और इसकी शिक्षा क्या है; कौन कौनसे नीति और नियम जैनियोंको मान्य हैं तथा उनकी कानूनी पुस्तकें वास्तवमें क्या क्या हैं।

रा० व० बा० जुगमन्दरलाल जैनी वैरिस्टर-एट-ला मृत पूर्व चीफ जज हाईकोर्ट इन्दौरने प्रथम बार इस कठिनाईका अनुभव करके जैन-लॉ नामक एक पुस्तक सन् १९०८ ई० में तैयार की जिसको स्वर्गीय कुमार देवेन्द्रप्रसाद जैन आरा-निवासिने १९१६ ई० में प्रकाशित कराया। परन्तु यह भी सुयोग्य संपादकको अधिक अवकाश न मिलने एवं जैन समाजके प्रमादके कारण अपूर्ण ही रही और इसके विद्वान् रचयिताने विद्यमान नीति-पुस्तकोंमेंसे कुछके संप्रह करने और उनमेंसे एकके अनुवाद करनेपर ही संतोष किया। किन्तु इसके पश्चात् उन्होंने जैन-मिश्र-मण्डल देहलीकी प्रार्थनापर वर्धमान नीति तथा इन्द्रनन्दी जिन संहिताका भी अनुवाद कर दिया है।

इन अनुवादोंका उपयोग मैंने इस ग्रन्थमें अपनी इच्छानुसार किया है जिसके लिए अनुवादक महोदयने मुझे मैत्री-भावसे सहर्ष आज्ञा प्रदान की। मगर तो भी जैनियोंने कोई विशेष ध्यान इस विषयकी ओर नहीं दिया। हाँ, सन् १९२१ ई० में जब डाक्टर गौड़का हिन्दू-कोढ़ प्रकाशित हुआ और उसमें उन्होंने जैनियोंको धर्म-विमुख हिन्दू (Hindu dissenters) लिखा उस समय जैनियोंने उसका कुछ दिरोध किया और जैन-लॉ कमेटीके नामसे अंग्रेजी-भाषा-हित वकीलों, शास्त्रज्ञ पंडितों और अनुभवी विद्वानोंकी एक समिति स्थापित हुई जिसने प्रारम्भमें अच्छा काम किया परन्तु अन्ततः अनेक कारणों, जैसे दूर देशांतरोंसे सदस्योंकी एकत्रता पष्टमाध्य होना इत्यादिके परिणाम होनेसे यह कमेटी भी अपने उद्देश्यों पूरा न कर सकी।

जब यह दशा जैन समाजकी वर्तमान समझ में है तो इसमें

क्या आश्चर्य है कि १८६७ ई० में कलकत्ता हाईकोर्टने जैनियोंपर हिन्दू-लॉको लागू कर दिया (महावीरप्रसाद बनाम मुसम्मांत मुन्दन कुंवर ८ वीछो रिपोर्टर पृ० ११६) । छोटेलाल व० लुन्ताल (४ कलकत्ता पृ० ७४४) ; वचेथी व० मक्खनलाल (३ इलाहाबाद पृ० ५५) ; पैरिया अम्मानी व० कृष्णा स्वामी (१६ गव्रास १८२) व मण्डितकुमार व० फूलचन्द (५ कलकत्ता वी० नोटस पृ० १५४) ये सब मुद्दमे हिन्दू-लॉ के अनुसार हुए और गलत निर्णय हुए क्योंकि इनमें जैन रिवाज (नीति) प्रमाणित नहीं पाया गया और जो मुद्दमे सही भी फैसल हुए वह भी वास्तवमें गलत ही हुए । क्योंकि उनका निर्णय मुख्य जैन रिवाजोंकी आधानताके साथ (यदि ऐसे कोई रिवाज हों) मिताक्षरा कानूनसे हुआ न कि जैन-लॉ के अनुसार जैसा कि होना चाहिए था ।

इन मुद्दमोंके पश्चात् जो और मुद्दमे हुए उनमें भी प्रायः

× उदाहरणार्थ देखो—

शिवसिंहराय व० दाखो १ इला० ६८८ प्री० कौ०; अम्माबाई व० गोविन्द २३ बम्बई २५७; लक्ष्मीचन्द बनाम गद्दीबाई ८ इला० ३१९; आनकचन्द गोलेचा व० जगत सेठानी प्राणकुमारी वीथी १७ कलकत्ता ५१८; सोहना शाह व० दीपाशाह पंजाब रिकार्ड १९०२ न० १५; शम्भूनाथ व० ज्ञानचन्द १६ इला० ३७९ (जिसका एक देश सही फैसला हुआ); हरनामप्रसाद व० मण्डिलदास २७ कल० ३७९; मनोहरलाल व० बनारसीदास २९ इला० ४९५; अशरफी कुँअर व० रूपचन्द ३० इला० १९७; रूपचन्द व० जम्बूसाद ३२ इला० २४७ प्री० कौ०; रूपम व० चुनीलाल अम्बूसेठ १६ बम्बई ३४७; मु० सानो व० मु० इन्द्रानी बहू ७८ इंडियन केसेज (नागपुर) ४६१; मौजीलाल व० गोरी बहू सेकेण्ड अपील न० ४१६ (१८९७ नागपुर जिसका हवाला इंडियन केसेज ७८ के पृ० ४६१ में है ।

यही दशा रही। परन्तु तो भी सरकारका उद्देश्य और न्याया-
लयोंका कर्तव्य यही है कि वह जैन-लॉ या जैन रिवाजोंके
अनुसार ही जैनियोंके मुकदमोंका निर्णय करें। यह कोड इसी
अभिलाषासे तैयार किया गया है कि जैन-लॉ फिर स्वतन्त्रता-
पूर्वक एक बार प्रकाशमें आकर कार्यमें परिणत हो सके तथा
जैनी अपने ही कानूनके पाबन्द रहकर अपने धर्मका समुचित
पालन कर सकें।

यह प्रश्न कि हिन्दू-लॉ की पाबन्दीमें जैनियोंका क्या
विगड़ता है उत्पन्न नहीं होता है न होना ही चाहिए॥

इस प्रकार तो हम यह भी पूछ सकते हैं कि यदि मुसल-

॥ इस बातके दिखानेके लिए कि यदि जैनी अपने कानूनकी पाबन्दी
नहीं करने पायेंगे तो किस प्रकारकी हानियाँ उपस्थित होंगी एक ही
उदाहरण पर्याप्त होगा। जैनियोंमें पुत्रका अधिकार माताके आधीन रक्खा
गया है जिसकी उपस्थितिमें वह विरसा (दाय) नहीं पाता है। स्त्री अपने
पतिकी सम्पूर्ण सम्पत्तिकी पूर्ण स्वामिनी होती है। यह स्वतन्त्र होती
है कि उसे चाहे जिसको दे डाले। उसको कोई रोक नहीं सकता, सिवाय
इसके कि उसको छोटे बच्चोंके पालन-पोषणका ध्यान अवश्य रखना
होता है। इस उत्तम नियमका यह प्रभाव है कि पुत्रको सदाचार, क्षील
और आज्ञापालनमें आदर्श बनना पड़ता है ताकि माताका उद्योग प्रेम
बना रहे। 'पुत्रको स्वतन्त्र स्वामित्व माताकी उपस्थितिमें देनेका यह
परिणाम होता है कि माताकी आज्ञा निष्कल हो जाती है। जैनियोंमें
दोषियोंकी संख्या कम होना जैसा कि अन्य जातियोंकी अपेक्षा वर्तमानमें
है जैन-कानून बनानेवालोंकी सुदिमत्ताका उबलन्त उदाहरण है। यदि
जैनियों पर वह कानून लागू किया जाता है जिसका प्रभाव माताकी
अज्ञानको बढ़ा कर देना या उसकी आज्ञाको निष्कल बना देना है तो
ऐसी दशामें उनसे इतने उत्तम सदाचारकी आशा नहीं की जा सकती।

मानों और ईसाइयोंके मुकदमे भी हिन्दू नीतिके अनुसार फैसल कर दिये जावें तो क्या हानि है। इस प्रकार किसी अन्य मतकी नीतिकी पाबन्दीसे शायद कोई व्यक्ति सांसारिक विषयोंमें कोई विशेष हानि न दिखा सके। परन्तु स्वतन्त्रताके इच्छुकोंको स्वयं ही विदित है कि प्रत्येक रीति क्रम (system) एक ऐसे दृष्टिकोण पर निर्भर होता है कि जिसमें किसी दूसरी रीति क्रम (system) के प्रवेश कर देनेसे सामाजिक विचार और आचारकी स्वतन्त्रताका नाश हो जाता है और व्यर्थ हानि अथवा गड़बड़ीके अतिरिक्त और कुछ प्राप्त नहीं होता।

इतना कह देना भी यथेष्ट न होगा कि रिवाजोंके रूपमें ही जैन-नीतिके उद्देश्योंका पूर्णतया पालन हो सकता है और इसलिए अब तक जैसा होता रहा है वैसे ही होते रहने दो। क्योंकि प्रत्येक कानूनका जाननेवाला जानता है कि किसी विशेष रिवाजका प्रमाणित करना कितना कठिन कार्य है। सैकड़ों साक्षी और उदाहरणों द्वारा इसके प्रमाणित करनेकी आवश्यकता होती है जो साधारण मुकदमेवालोंकी शक्ति एवं एवं छोटे मुकदमोंकी हेतियतसे बाहर है। और फिर भी अन्यायका पूरा भय रहता है जैसा कि एकसे अधिक अवसरों पर हो चुका है।

समाज भी भयभीत दशामें रहता है कि नहीं मालूम मौखिक साक्षियों द्वारा प्रमाणित होनेवाले रिवाज-विशेष पर न्यायालयमें क्या निर्णय हो जाय। यदि कहीं फैसला उल्टा पल्टा हो गया तो अशांति और भी बढ़ जाती है, क्योंकि यह (निर्णय) वास्तविक जाति रिवाजके प्रतिकूल हुआ। किसी साधारण मुकदमेमें अन्याय हो जाना यद्यपि दोषयुक्त है किन्तु उससे अधिक हानिकी सम्भावना नहीं है क्योंकि उसका प्रभाव केवल विपक्षियों पर ही पड़ता है। परन्तु साधारण रिवाजोंके सम्बन्धमें ऐसा होनेसे उसका प्रभाव सर्व समाज पर पड़ता

है। इसी प्रकारकी और भी हानियाँ है जो उसी समय दूर हो सकेंगी जब जैन-लॉ स्वतन्त्रताको प्राप्त हो जायगा।

कुछ व्यक्तियोंका विचार है कि जैन-धर्म हिन्दू-धर्मकी शाखा है। और जैन-नीति भी वही है जो हिन्दुओंकी नीति है। यह लोग जैनियोंको धर्म-विमुख हिन्दू (Hindu dissenters) मानते हैं। परन्तु वास्तविकता सर्वथा इसके विपरीत है।

यह सत्य है कि हिन्दू-लॉ और जैन-लॉ में अधिक समानता है तो भी यदि आर्योंका स्वतन्त्र कानून कोई हो सकता है तो जैन-लॉ ही हो सकता है। कारण कि हिन्दू-धर्म जैन-धर्मका स्रोत किसी प्रकारसे नहीं हो सकता वरन् इसके विरुद्ध जैन-धर्म हिन्दू-धर्मका सम्भवतः मूल हो सकता है। क्योंकि हिन्दू-धर्म और जैन-धर्ममें ठीक वही सम्बन्ध पाया जाता है जो विज्ञान और काव्य-रचनामें हुआ करता है। एक वैज्ञानिक है दूसरा अलङ्कारयुक्त। इसमेंसे पहिला कौन हो सकता है और पिछला कौन इसका उत्तर टामस कारलाइले के कथनानुसार यों दिया जा सकता है कि विज्ञान (science) का सद्भाव काव्य-रचना (allegory) से पूर्व होता है।

भावार्थ—पहिले विज्ञान होता है और पीछे काव्य-रचना।
जनी लोग धर्म-विमुख हिन्दू (Hindu dissenters)

६६ देखो रचयिताकी बनाई हुई निम्न पुस्तकें—

१. की ऑफ नालेज (Key of Knowledge) २. प्रैक्टिकल पाथ (Practical Path) ३. कोनफ्लोएन्स ऑफ ओपोजिट्स (Confluence of Opposites ch. IX) और हिन्दू उदासीन साधु दादाराचार्यकी रचित आत्मरामायण तथा हिन्दू पण्डित के० नारायण आश्रकी रचित परमेनन्ट हिस्ट्री ऑफ भारतवर्ष (Permanent History of Bharatvarsha)।

नहीं हो सकते हैं। जब एक धर्म दूसरे धर्मसे पृथक् होकर निकलता है तो उनके अधिकांश सिद्धान्त एक ही होते हैं। अन्तर केवल दो चार बातोंका होता है। अब यदि हिन्दू मतको अलंकारयुक्त न मानकर जैन मतसे उसकी तुलना करें तो बहुतसे अन्तर मिलते हैं। समानता केवल थोड़ीसी ही बातोंमें है। सिवाय उन बातोंके जो लौकिक व्यवहारसे सम्बन्ध रखती हैं। यहाँ तक कि संस्कार भी जो एकसे मालूम पड़ते हैं वास्तवमें उद्देश्यकी अपेक्षा भिन्न हैं ध्यानपूर्वक देखा जाय। जैनी जगतको अनादि मानते हैं; हिन्दू ईश्वर-कृत। जैन मतमें पूजा किसी अनादि निधन स्वयंसिद्ध परमात्माकी नहीं होती है वरन् उन महान् पुरुषोंकी होती है जिन्होंने अपनी उद्देश्य-सिद्धि प्राप्त कर ली है और स्वयं परमात्मा बन गये हैं।

हिन्दू मतमें जगत्-स्वामी जगत्-जनक एक ईश्वरकी पूजा होती है। पूजाका भाव भी हिन्दू मतमें वही नहीं है जो जैन मतमें है। जैन मतकी पूजा आदर्श पूजा (Idealatory) है। उसमें देवताको भोग लगाना आदि क्रियाएँ नहीं होती हैं, न देवतासे कोई प्रार्थना की जाती है कि हमको अमुक वस्तु प्रदान करो। हिन्दू मतमें देवताके प्रसन्न करनेसे अर्थ सिद्ध मानी गई है।

शास्त्रोंके सम्बन्धमें तो जैन-धर्म और हिन्दू-धर्ममें आकाश पातालका अन्तर है। हिन्दुओंका एक भी शास्त्र जैनियोंको मान्य नहीं है और न हिन्दू ही जैनियोंके किसी शास्त्रको मानते हैं। लेख भी शास्त्रोंके विभिन्न हैं। चारों वेद और अठारह पुराणोंका जो हिन्दू मतमें प्रचलित हैं कोई अंश भी जैन मतके शास्त्रोंमें सम्मिलित नहीं है, न जैन मतके पूज्य शास्त्रोंका कोई अंग स्पष्ट अथवा प्रकट रीतिसे हिन्दू शास्त्रोंमें पाया जाता है। जिन क्रियाओंमें हिन्दू और जैनियोंकी समानता पाई जाती है वह केवल

सामाजिक क्रिया है। उनका भाव भी जहाँ कहीं वह धार्मिक सम्बन्ध रखता है एक दूसरेके विपरीत है। साधारण सम्बन्धों सम्बन्धी समानता विविध जातियोंमें जो एक-साथ रहती सद्व्यवस्था चली आई है, हुआ ही करती है।

मुख्यतः ऐसी दशमें जब कि उनमें विवाहादिक सम्बन्ध भी होते रहें जैसे हिन्दू और जैनियोंमें होते रहे हैं। कुछ सामाजिक व्यवहार जैनियों, हिन्दुओं और मुसलमान इत्यादिमें एकसे पाये जाते हैं। परन्तु इनका कोई मुख्य प्रभाव धर्म-सम्बन्धी विषयों पर नहीं होता है। इसके अतिरिक्त राजाओं और बड़े पुरुषोंकी देखादेखी भी बहुतसो बातें एक जातिकी दूसरी जातिमें ले ली जाती हैं। आपत्ति-कालमें धर्म और प्राणरक्षाके निमित्त भी धार्मिक क्रियाओंमें बहुत कुछ परिवर्तन करना पड़ता है।

गत समयमें भारतवर्षमें हिन्दुओंने जैनियों पर बहुतसे अत्याचार किये। जैन धार्मिकों और साधुओंको घोर दुःख पहुँचाये और उनका प्राणघात तक किया। ऐसी दशमें जैनियोंने अपनी रक्षार्थ ब्राह्मणीय लोभकी शरण ली और सामाजिक विषयोंमें ब्राह्मणोंको पूजा पाठके निमित्त बुलाना आरम्भ किया^१।

१ स्वयं भद्रबाहु संहिताके एक दूसरे अप्रकाशित भागशा निम्न श्लोक इस विषयको स्पष्टतया दर्शाता है—

जै किञ्चिदुपपादम् अण्ण विभ्वं च तत्तण्णमेहं ।

द्विस्तण देज्ज सुवण्णं गावी भूमिउ विप्प देवाणं ॥ ४ ॥ ११२ ॥

भावार्थ—जो कोई भी आपत्ति या बुराई का पेट हो उस समय ब्राह्मण देवताओंको सुवर्ण, गऊ और पृथ्वी दान देना चाहिए। इस प्रकार उसकी शांति हो जाती है।

नोट—जैमिनी पर हिन्दुओंके अत्याचारका दर्शन बहुत स्थानों पर आता है। निम्नांकित छेता एक हिन्दू मन्दिरके स्तम्भ पर है जो

यह रिवाज अभी तक प्रचलित है और अब भी विवाहादिक संस्कारोंमें ब्राह्मणोंसे काम लेते हैं। परन्तु धर्म सम्बन्धी विषय नितान्त पृथक् हैं। उनसे कोई प्रयोजन नहीं है। अनभिज्ञ तथा अर्धविज्ञ पुरुषोंने आरम्भमें जैन-धर्मको बौद्ध-धर्मकी शाखा समझ लिया था किन्तु अब इस भ्रममें कदाचित् ही कोई पड़ता हो। अब इसको हिन्दू मतकी शाखा सिद्ध करनेको कुछ बुद्धिमान् उतारू हुए हैं, सो यह भ्रम भी जब सब कोटिके बुद्धिमान इस ओर ध्यान देंगे शीघ्र दूर हो जायगा।

हिन्दुओंकी जैनियोंके प्रति गत समयकी स्पर्धा और अन्यायका जनलन्त उदाहरण है (देखो Studies in South Indian Jainism part II pages 34-35) :—

“ सरसैलमके स्तम्भ-लेख सम्बन्धी विवरणसे स्पष्टतया प्रकट है कि हिन्दुओंने जैनियों पर किस किस प्रकार अन्याय किये जिससे उस देशमें अन्ततः जैनधर्मका अन्त हो गया। यह स्तम्भ-लेख वास्तवमें शिवोपासक हिन्दुओंका ही है। संस्कृत भाषामें मल्लिक अजानके मन्दिरके मण्डपके दायें और बायें तरफ स्तम्भों पर यह एक लम्बा लेख है जिसमें उल्लिखित है कि सं० १४३३ प्रजोत्पत्ति माघ वदी १४ सोमवारके दिन सन्तके पुत्र राजा लिङ्गने, जो भक्तयोन्मत्त शिवोपासक था, सरसैलमके मन्दिरमें बहुत सी भेंट चढ़ाई। इसमें इस राजाका यह कार्य भी सराहा गया है कि उसने कतिपय श्वेताम्बर जैनियोंके सिर काटे। यह लेख दो प्रकारसे विचारणीय है। प्रथम यह कि इससे प्रकट होता है कि अंध्र देशमें ईसाकी ग्यारहवीं शताब्दिके प्रथम चतुर्थ भागमें शिवमतानुयायी जैनियोंके साथ शत्रुता रखते थे। यह शत्रुता सोलहवीं शताब्दिके प्रथम चतुर्थ भाग तक जानी दुश्मनी बन गई। द्वितीय यह कि दक्षिण भारतमें श्वेताम्बर सम्प्रदायको भी वहाँके शिवोपासक लोग ऐसा सम्प्रदाय समझते थे जिसका अन्त कर देना शैवोंको अभीष्ट था। ”

नीतिके सम्बन्धमें भी जैनियों और हिन्दुओंमें बड़े बड़े अन्तर हैं। जैनियोंमें दत्तक पारलौकिक सुख प्राप्त करनेके उद्देश्यसे नहीं लिया जाता^१। पुत्रके होने न होनेसे कोई मनुष्य पुण्य पापका भागी नहीं होता^x। बहुतसे तीर्थंकर पुत्रवान् न होकर भी परम पूज्य पदको प्राप्त हुए। इसके विपरीत बहुतसे मनुष्य पुत्रवान् होते हुए भी नरकगामी होते हैं। न तो जैनधर्मका यह उपदेश है न हो सकता है कि कोई अपनी क्रियाओं या दाना-दिसे किसी मृतक जीवको लाभ पहुँचा सकता है।

पिण्डदानका शब्द जहाँ कहीं जैन नीति शास्त्रोंमें मिलता है उसका वही अर्थ नहीं है जो हिन्दुओंके शास्त्रोंमें पाया जाता है कि जैनियोंने यह शब्द अत्याचारके समयमें ब्राह्मण जातिके प्रसन्नतार्थ अपनी कुल कानूनी पुस्तकोंमें बढ़ा लिया।

जैन-लों में पिण्डदानका अर्थ शब्दार्थमें लगाना होगा। जैसे सपिण्डका अर्थ शारीरिक अथवा शरीर सम्बन्धी है वही प्रकार पिण्डदानका अर्थ पिण्डका प्रदान करना, अथवा वीर्यदान करना, भावार्थ पुत्रोत्पत्ति करना है जिसके द्वारा पिण्ड अर्थात् शरीरकी उत्पत्ति होती है।

जैन-सिद्धांतके अनुसार पिण्डदानका इसके अतिरिक्त और कोई ठीक अर्थ नहीं हो सकता है। यह ध्यान देने योग्य है कि अहंश्रीतिमें जो श्वेतांबर सम्प्रदायका एक मात्र नीति-सम्बन्धी ग्रन्थ है पिण्डदानका उल्लेख कहीं भी नहीं आया है।

त्रियोंके अधिकारोंके विषयमें भी जैन-लों और हिन्दू-लों में बहुत बड़ा अन्तर है। जैन-लों के अनुसार त्रियां दायभागकी

(१) देखो शिवकुमार राई पृ० जीवराज २५, पृ० नी० नोट्स २७३ मानकचन्द्र बनाव गुजराताल ९५ पृ० देकाट १९०९-४ इंडियन केसेस ८४४; वर्धमाननीति २८।

x भद्रबाहु सं० ८-९

पूर्णतया अधिकारिणी होती है। हिन्दू-लों में उनको केवल जीवन पर्यन्त (life estate) अधिकार मिलता है। सम्पत्तिका पूर्ण स्वामित्व हिन्दू-लों के अनुसार पुरुषों ही को मिलता है। पत्नी पूर्णतया अर्धाङ्गिनीके रूपमें जैन-लों में ही पाई जाती है। पुत्र भी उसके समक्ष कोई अधिकार नहीं रखता है। जैन-लों में लड़की केवल बाबा (पितामह) की सम्पत्तिमें अधिकारी है। पिताकी निजी स्थावर सम्पत्तिमें उसको केवल गुजारेका अधिकार प्राप्त है। और अपने जङ्गम द्रव्यका पिता पूर्ण अधिकारी है चाहे जिस प्रकार व्यय करे।

इसके अतिरिक्त हिन्दू-लों में अविभाजित दशाकी प्रशंसा की गई है। जैन-लों में उसका निषेध न करते हुए पृथक्ताका आग्रह है ताकि धर्मकी वृद्धि हो। जैन-लों में अविभाजित सम्पत्ति भी सामुदायिक द्रव्य (tenancy in common)के रूपमें है न कि मिताक्षराके अनुसार अविभक्त सम्पत्ति (Joint estate) के तौर पर। यदि कोई पुत्र धर्मभ्रष्ट एवं दुष्ट वा ढीठ है और किसी तरहसे न माने तो जैन नीतिके अनुसार उसको घरसे निकाल देनेकी आज्ञा है परन्तु हिन्दू-लों के अनुसार ऐसा नहीं हो सकता। इसी प्रकारके अन्य भेदात्मक विषय हैं जो हिन्दू-लों और जैन लों के अवलोकनसे स्वयं ज्ञात हो जाते हैं। इसलिए यह कहना जैनधर्म हिन्दू धर्मकी शाखा है और जैन लों, हिन्दू ला समान हैं, नितान्त मिथ्या है।

अन्तिम सङ्कलित भागमें मैंने वह निबन्ध जोड़ दिया है जो डॉ गौड़के हिन्दू कोड़के सम्बन्धमें लिखा था। परन्तु उसमेंसे वह भाग छोड़ दिया है जिसका वर्तमान विषयसे कोई सम्बन्ध नहीं है। तथा उसमें कुछ ऐसे विशेष नोट बढ़ा दिये गये हैं जिनसे इस बातका ऐतिहासिक ढंगसे पता लगता है कि जैनियों पर हिन्दू लों को लागू करनेका नियम कैसे स्थापित किया गया।

अन्ततः मैं उन विनयोन्मत्त धर्म-प्रेमियोंसे जो अभी तक शास्त्रोंके छपानेका विरोध करते चले आते हैं अनुरोध करूंगा कि अब वह समय नहीं रहा है कि एकदिन भी और हम अपने शास्त्रोंको छिपाये रहें। यदि उनको शास्त्र सभाके शास्त्रको मन्दिरसे ले जाकर न्यायालयोंमें प्रविष्ट करना रुचिकर नहीं है। (जिसको मैं भी अनुचित समझता हूँ) तो उनको शास्त्रोंको छपवाना चाहिए ताकि छापेकी प्रतियोंका अन्य प्रत्येक स्थान पर प्रयोग किया जा सके, और जैन-धर्म, जैन-इतिहास और जैन-लों के संबंधमें जो किपदंतियां संसारमें फैल रही हैं दूर हो सकें।

लन्दन
२४-६-२६

{

चम्पतराय जैन,
वैरिस्टर-एट-ला, विद्यावारिधि।

हिन्दी अनुवादकी प्रस्तावना

जैन-लों की असली प्रस्तावना अंग्रेजी पुस्तकमें लिखी जा चुकी है, जिसका अनुवाद इस पुस्तकमें भी सम्मिलित है। हिन्दी अनुवादके लिए साधारणतः किसी पृथक् मूमिकाकी आवश्यकता न थी किंतु कतिपय आवश्यक बातें हैं जिनका उल्लेख करना उचित प्रतीत होता है। और इस कारण उनको इस मूमिकामें लिखा जाता है—

(१) जैन-लों इस समय न्यायालयोंमें अमान्य है, परन्तु वर्तमान न्यायालयोंकी न्याय-नीति यही रही है कि यदि जन-लों पर्याप्त विश्वस्त रूपसे प्रमाणित हो सके तो वह कार्य-रूपमें परिणत होना चाहिए। यह विषय अंग्रेजी मूमिका व पुस्तकके तृतीय भागमें स्पष्ट कर दिया गया है।

(२) पिछले पचास वर्षकी असन्तुष्टताके समयका चित्र भी तृतीय भागमें मिलेगा। जैन-लों के उपस्थित न होनेके कारण प्रायः न्यायालयोंके न्यायमें भूल हुई है। कहीं कहीं रिवाजके रूपमें जैन-लों के नियमोंको भी माना गया है; अन्यथा हिन्दू-लों होका अनुकरण कराया गया है। इस असन्तुष्टताके समयमें यह असंभव नहीं है कि कहीं कहीं विभिन्न प्रकारके व्यवहार प्रचलित हो गये हों।

(३) अब जैनियोंका कर्तव्य है कि तन, मन, धनसे चेष्टा करके अपने ही लोंका अनुकरण करें और सरकार व न्याया-लयोंमें उसे प्रचलित करावें। इसमें बड़े भारी प्रयासकी आवश्यकता पड़ेगी। अनायास ही यह प्रथा नहीं दूट सकेगी

कि जैनी हिन्दू दिससेन्टर हैं और हिन्दू-लों के पाबन्द हैं जब-तक वह कोई विशेष रिवाज साबित न कर दें। इसके सिवा कुछ ऐसे मनुष्य भी होंगे जो जैन-लों के प्रचारमें अपनी हानि समझेंगे। और कुछ लोग तो योंही 'नवीन' आंदोलनके विरुद्ध रहा करते हैं। ये गुलामीमें आनन्द माननेके लिये प्रस्तुत होंगे। किन्तु इन दोनों प्रकारके महाशयोंकी संख्या कुछ अधिक नहीं होनी चाहिए। यद्यपि ऐसे सज्जन बहुतसे निकलेंगे जिनके लिए यह विषय अधिक मनोरंजक न हो। यदि सर्व जैन जाति अर्थात् दिगम्बरी, श्वेताम्बरी और स्थानकवासी तीनों सम्प्रदाय मिलकर इस पातकी चेष्टा करेंगे कि जैन-लों प्रचलित हो जाय तो कोई कारण दिखाई नहीं पड़ता कि क्यों ऐसा न हो, यद्यपि प्रत्यक्षतया यह विषय आसानीसे सिद्ध न होगा।

(४) यदि हम निम्नलिखित उपायोंका अवलम्बन करें तो अनुमानतः शीघ्र सफळ हो सकते हैं—

(क) प्रत्येक सम्प्रदायकी अपनी अपनी समाजोंमें प्रथमतः इस जैन-लों के पक्षमें प्रस्ताव पास कराने चाहिए।

(ख) फिर एक स्थानपर प्रत्येक समाजके नेताओंकी एक सभा करके उन प्रस्तावोंपर स्वीकृति प्रदान करनी चाहिए।

(ग) जो सज्जन किसी कारणसे जैन-लों के नियमोंकी अपनी इच्छाओंके विरुद्ध पावें वे अपनी इच्छाओंकी पूर्ति बसीयतके द्वारा कर सकते हैं। इस भांति धर्म और जातिकी स्वतन्त्रता भी बनी रहेगी और इनका मानदिक इच्छाकी पूर्ति भी हो जायगी।

(घ) मुफ्दमेबाजी की सूरतमें प्रत्येक सारे जैनीका जो संसार

भ्रमणसे भयभीत और मोक्षका जिज्ञासु है यही नूतन्य है कि वह सांसारिक धन सम्पत्तिके लिए अपनी आत्माको मलिन न करे और दुर्गतिसे भयभीत रहे। यदि किसी स्थान पर कोई रीति यथार्थमें जैन-लों के लिखित नियमके विरुद्ध है तो स्पष्ट शब्दोंमें कहना चाहिए कि जैन-लों तो यही है जो पुस्तकमें लिखा हुआ है किन्तु रिवाज इसके विरुद्ध है। और उसको प्रमाणित करना चाहिए।

इस पर भी यदि कोई सज्जन न मानें तो उनकी इच्छा। विन्तु ऐसी अवस्थामें किसी जैनीको उनकी सहायता नहीं करनी चाहिए। न उनको असत्यके पक्षमें कोई साक्षी हो मिलना चाहिए वरन् जो जैनी साक्षीमें उपस्थित हो उसको साफ साफ और सत्य सत्य हाल प्रकट कर देना चाहिए। और सत्य बातको नहीं छुपाना चाहिए। जब उभय पक्षके गवाह स्पष्टतया सत्य बातका पक्ष लेंगे तो फिर किसी पक्षकी हठधर्मी नहीं चलेगी। विचार होता है कि यदि इस प्रकार कार्यवाही की जायगी तो जैन-लों की स्वतन्त्रताकी फिर एक बार स्थिति हो जायगी।

(५) इस जैन-लों में वर्तमान जैन शास्त्रोंका संग्रह, बिना इस विचारके कि ये दिगम्बरी वा श्वेताम्बरी सम्प्रदायके हैं, किया गया है। यह हर्षकी बात है कि उनमें परस्पर मतभेद नहीं है। इसलिए यह व्यवस्था (कानून) सब ही सम्प्रदायवालोंको मान्य हो सकती है। और किसीको इसमें विरोध नहीं होना चाहिए।

(६) जैन-लों और हिन्दू-लों (मिताक्षरा) में विशेष भिन्नता यह है कि हिन्दू-लों में सम्मिलित-कुलमें ज्वाइंट इस्टेट (Joint estate) और सरवाईवरशिप (survivorship) का नियम है। जैन-लों में ज्वाइंट टेनेन्सी (Joint tenancy) है। इनमें भेद यह है कि ज्वाइंट इस्टेटमें यदि कोई सहभागी मर जाय तो उसके उत्तराधिकारी दायद नहीं होते हैं, अवशिष्ट भागियोंकी ही जायदाद रहती है, और हिस्सोंका तखमीना मटवारेके समय तक नहीं हो सकता है। परन्तु ज्वाइंट टेनेन्सीमें (survivorship) सरवाईवरशिप सर्वथा नहीं होता।

एक सहभागीके मर जाने पर उसके दायद उसके भागके अधिकारी हो जाते हैं। इसलिए हिन्दू-लों में खानदान मुश्त-रिका मिताक्षराकी दशमें मृत भ्राताकी विधवाकी कोई हैसियत नहीं होती है और वह केवल भोजन वस्त्र पा सकती है।

जैन-लों में वह मृत पुरुषके भागकी अधिकारिणी होगी चाहे उसकी विभक्ति हो चुकी या नहीं हो चुकी हो। पुत्र भी जैन-लों के अनुसार केवल पैतामहिक सम्पत्तिमें पिताका सह-भागी होता है और अपना भाग विभक्त कराकर प्रभुत्व पर सकता है। किन्तु पिताकी मृत्युके पश्चात् वह उसके भागरी माताकी उपस्थितिमें नहीं पा सकता; माताकी मृत्युके पश्चात् उस भागको पायेगा।

अरतु हिन्दू-लों में स्त्रीका कोई अधिकार नहीं है। पति मरा और वह भित्तिारिणी हो गई। पुत्र चाहे अच्छा निपत्त चाहे चुरा माताको हर समय उसके सम कौड़ीक कौड़ीके लिए दाव

पसारना और गिड़गिड़ाना पड़ता है। बहुतेरे नये नवाब भोग-विलास और विषय सुखमें घरका धन नष्ट कर देते हैं। वेदवार्यें उनकी धन-सम्पत्ति द्वारा आनंद करती हैं और उसको जलैव व्यय करती हैं। माता और पत्नी घरमें दो पैसेकी भाजीको आकिंचन बैठी रहती हैं। यदि भाई भतीजोंके हाथ धन लगा तो वे काहेको मृतककी विधवाकी चिन्ता करेंगे और यदि करेंगे भी तो दुकड़ों पर बसर करायेंगे।

यदि सौभाग्यवश पति कहीं पृथक् दशामें मरा तो विधवाको संपत्ति मिली किन्तु वह भी हीन हयाती रूपमें। कुछ भी उसने धर्म कार्य वा आवश्यकताके निमित्त व्यय किया और मुकदमा छिड़ा। रोज इसी भांतिके सहस्रों मुकदमे न्यायालयोंमें उपस्थित रहते हैं जिनसे कुटुम्ब व्यर्थ ही नष्ट होते हैं और परस्पर शत्रुता बंधती है। जैन-लोंमें इस प्रकारके मुकदमे ही नहीं हो सकते।

पुत्रकी उपस्थितिमें भी विधवाका मृत पतिकी सम्पत्तिको स्वामिनीकी हैसियतसे पाना वास्तवमें अत्यन्त लाभदायक है। इससे पुत्रको व्यापार करनेका साहस होता है और वह आलस्य और जड़तासे बचता है। इसके सिवा उसको सदाचारी और आज्ञाकारी बनना पड़ता है। जितना धन विषय सुख और हरामखोरीमें नये नवाब व्यय कर देते हैं; यदि जैन-लों के अनुसार सम्पत्ति उनको न मिली होती तो वह सर्वथा नष्ट होनेसे बच जाती। यही कारण है कि जैनियोंमें सदाचारी व्यक्तियोंकी संख्या अन्य जातियोंकी अपेक्षा अधिकतर पाई जाती है। यह विचार, कि पुत्रके न होते हुए विधवा धन अपनी पुत्री और उसके पश्चात् नाती अर्थात् पुत्रीके पुत्रको दे देगी, व्यर्थ है।

हिन्दू-लों में भी यदि पुत्र नहीं है और संपत्ति विभाज्य है तो विधवाके पश्चात् पुत्री और उसके पश्चात् नाती ही पाता है। पतिके कुटुम्बके लोग नहीं पाते हैं वरन् हिन्दू-लों के अनुसार तो नाती ऐसी विधवाकी संपत्तिकी पावेगा ही क्योंकि विधवा पूर्ण स्वामिनी नहीं होती है वरन् केवल यावज्जीवन अधिकार रखती है। यदि वह इच्छा भी करे तो भी नातीको अनधिकृत करके पतिके भाई भतीजोंको नहीं दे सकती। इसके विरुद्ध जैन-लों में विधवा संपत्तिकी पूर्ण स्वामिनी होती है। पुत्री या नातीका कोई अधिकार नहीं होता। अतः यदि उसके पतिके भाई भतीजे उसको प्रसन्न रखें और उसका आदर और विनय करें तो वह उनको सबका सब धन दे सकती है।

इस कारण जैन-लों की विशिष्टता सूर्यवत् कान्तियुक्त है। इसमें विरोध करना मूर्खताका कारण है। यह भी ज्ञात रहे कि यदि कहीं ऐसा प्रकरण उपस्थित हो कि पुरुषको अपनी स्त्री पर विश्वास नहीं है तो उसका भी प्रबन्ध जैन-लों में मिलता है। ऐसे अवसर पर वसीयतके द्वारा कार्य करना चाहिये और स्वेच्छानुकूल अपने धनका प्रबन्ध कर देना चाहिए।

यदि कोई स्त्री पुराचारिणी है तो वह अधिकारिणी नहीं हो सकती है। यह स्पष्टतया जैन लों में दिया हुआ है। मेरे बिचारमें यदि ध्यानसे देखा जायगा तो सम्पत्तिके नष्ट होनेका भय नये नवापोंसे इतना अधिक है कि जैन-लों के रचयिताओंसे आक्रोशका अवसर नहीं रहता है।

अरु जो सज्जन अपने धर्मसे प्रेम रखते हैं और उसके स्वातन्त्र्यको नष्ट करना नहीं चाहते हैं और जिनको जैनी होनेका गौरव है उनके लिये यही आवश्यक है कि वे अपनी शक्ति भर चेष्टा इस बातकी करें कि विरुद्ध तथा हानिकारक

अजैन धातूनोंकी दासतासे जैन-लॉ को मुक्त करा दें। गुलामीमें आनन्द माननेवाले सज्जनोंसे भी मेरा अनुरोध है कि वे आखें खोलकर जैन-लॉ के लाभोंको समझें और व्यर्थकी बातें बताने वा कलम चलानेसे निवृत्त हों।

सन् १९२८]

—सी० आर० जैन (चम्पतराय जैन)



The Jain Law

जैन-लॉ (जैन कानून)

प्रथम भाग—प्रथम परिच्छेद

दत्तक विधि और पुत्र विभाग

यों कहनेको लोग बहुत प्रकारके सम्बन्धियोंको पुत्र (१) शब्दसे सम्बोधित कर देते हैं। परन्तु कानूनके अनुसार पुत्र दो ही प्रकारके माने गये हैं (१) औरस (२) दूसरा दत्तक (२)।

औरस पुत्र विवाहिता स्त्रीसे उत्पन्न हुएको, और दत्तक जो गोद लिया हो उसे कहते हैं। सर्व पुत्रोंमें औरस और दत्तक

१. जैसे सहोदर (लघु भ्राता), पुत्रका पुत्र, पाला हुआ बच्चा इत्यादि (देखो भद्रबाहु संहिता ८८-८३; वर्तमान नीति २-४; इन्द्र० जि० ८० ३९-३४; अर्द्ध० ६९-७३; विश्वार्णवर ९। ९; नीतिवाक्यामृत अध्याय ३९)। इनमें यही कहीं विरोध भी पाया जाता है जो अनुमानता कानूनको काय्य अर्थात् पटमें लिखनेके कारण हो गया है। क्योंकि काय्य-रचना कानून लिखनेके लिए उचित रीति नहीं है।

२. देखो उपर्युक्त प्रमाण न० १।

ही मुख्य पुत्र गिने गये हैं। गौण पुत्र जब गोद लिये जावें तभी पुत्रोंकी भांति दायाद हो सकते हैं अन्यथा अपने वास्तविक सम्बन्धसे यदि वह अधिकारी हों तो दायाद होते हैं जैसे लघु भ्राता । औरस और दत्तक दोनों ही सपिण्ड गिने जाते हैं और इसलिए पिण्डदान करनेवाले अर्थात् वंश चलानेवाले माने गये हैं । शेष पुत्र यदि अपने वास्तविक सम्बन्धसे सपिण्ड हैं तो सपिण्ड होंगे अन्यथा नहीं ।

दत्तक पुत्रमें वह पुत्र भी सम्मिलित है जो क्रीत कहलाता है जिसका अर्थ यह है कि जो मोल लेकर गोद लिया गया हो । जिस शास्त्र (३) में क्रीतको अनधिकारी माना है वहां तात्पर्य केवल मोल लिये हुए बालकसे है जो गोद नहीं लिया गया हो । नीतिवाक्यामृत (४) में जो पुत्र गुप्त रीतिसे उत्पन्न हुआ हो अथवा जो फेंका हुआ हो वह भी अधिकारी तथा पिण्डदानके योग्य (कुलके चलानेवाले) माने गये हैं, परन्तु वास्तवमें वे औरस पुत्र ही हैं । किसी कारणसे उनकी उत्पत्तिको छिपाया गया या जन्मके पश्चात् किसी हेतु-विशेषसे उनको पृथक्कर दिया गया था ।

चारों वर्णोंमें एक पिताकी सन्तान यदि कई भाई एकत्र (शामिल) रहते हों और उनमेंसे एकके ही पुत्र हो तो सभी भाई पुत्रवाले कहलावेंगे (५) इस प्रश्नका कि क्या वह अन्य भाई अपने लिए पुत्र गोद ले सकते हैं कोई उत्तर नहीं दिया गया है । परन्तु यह स्पष्ट है कि यदि वह एकत्र न रहते हों तो उनको पुत्र गोद लेनेमें कोई बाधा नहीं है । और इस कारणसे कि विभागकी मनाही नहीं है और वह चाहे जब अलग-अलग

३. नी० वा० अध्याय ३१ ।

४. " " " " ।

५. मद्र संहि० ३८, अह० १०० ।

हो सकते हैं यह परिणाम निकलता है कि उनको गोद लेनेकी मनाही नहीं है । हिन्दू-लोंमें भी ऐसा ही नियम था (देखो मनुस्मृति ९—१८२) परन्तु अब इसका कुछ व्यवहार नहीं है (देखो गौड़का हिन्दू कोड द्वितियावृत्ति पृ० ३२४) । यदि कोई व्यक्ति बिना गोद लिए मर जाय तो दूसरे भाईका पुत्र उस मृतकके पुत्रकी भांति अधिकारी होगा ।

यदि किसी पुरुषके एकसे अधिक स्त्रियाँ हों और उनमेंसे किसी एकके पुत्र हो तो वह सब स्त्रियाँ पुत्रवती समझी जावेंगी (६) । उनको गोद लेनेका अधिकार नहीं होगा (७) । क्योंकि स्त्रियाँ अपने निमित्त गोद नहीं ले सकती हैं केवल अपने मृतक पतिके ही लिए ले सकती हैं । और केवल उसी दशामें जब कि वह मृतक पुत्रवान् न हो । वह एक स्त्रीका लड़का उन सबके धनका अधिकारी होगा (७) ।

कौन गोद ले सकता है

औरस पुत्र यदि न हो (८) या मर गया हो (९) तो पुरुष अपने निमित्त गोद ले सकता है (१०) या औरस पुत्रको उसके दुराचारके कारण निकाल दिया हो और पुत्रत्व तोड़ दिया गया हो तो भी गोद लिया जा सकता है (११) ।

यदि पुत्र अविवाहित मर गया हो तो उसके लिए गोद नहीं लिया जा सकता (९) अर्थात् उसके पुत्रके तौर पर

६. भद्र० संहि० ३९; अहं० ९८ ।

७. „ „ ४०; „ ९८ ।

८. „ „ ४९; „ ८८—८९; धर्म० ३९—३४ ।

९. „ „ ४९; ध० नी० ३४ ।

१०. „ „ ४९; अहं० ८८—८९; ध० नी० ३४ ।

११ ध० नी० ८८—८९ ।

नहीं लिया जा सकता । दत्तक पुत्रको यदि चारित्र्यभ्रष्टताके कारण निकाल दिया गया हो तो भी उसके वजाय दूसरा लड़का गोद लिया जा सकता है (१२) ।

यदि पति मर गया हो तो विधवा भी गोद ले सकती है (१३) । विधवाको अनुमतिकी आवश्यकता नहीं है (१४) । यदि दो विधवा हों तो बड़ी विधवाको छोटी विधवाको अनुमतिके बिना गोद लेनेका अधिकार प्राप्त है (१५) । सास बहू दोनों विधवा हों तो विधवा बहू गोद ले सकती है (१६) । वशर्ते कि दाय बहूने पाया हो जो उसी दशमें सम्भव है जब पुत्र पिताके पश्चात् मरा हो । अभिप्राय यह है कि जायदाद जिसने पाई है वही गोद ले सकता है । जिसने जायदाद बिरसेमें नहीं पाई है वह गोद लेकर चारिस जायजको बरसेसे महरूम नहीं कर सकता । विधवा बहू सासकी आज्ञासे गोद लेवे (१७) । परन्तु यह भी उपदेश मात्र है न कि लाजमी शर्त मालूम पड़ती है सिवाय उस अवस्थाके जब कि सास जायदादकी अधिकारिणी है । ऐसी दशामें उसकी अनुमतिका यही अभिप्राय

१२. वर्ष ० २८; अर्ह ८८-८९ ।

१३. ,, २८ व ३०; , ५७ व १३२; भद्र ० ७५ ।

१४. अशरफी कुँवर व० स्वरूपचन्द, ३० इलाहाबाद १९७ ।
शिवकुमार व० ज्योराज २५ कल० बीकली नोट्स २३७ P.C. ।
ज्योराज बनाम शिवकुँवर ई० केसेज ६६ पृ० ६५ । मानकचन्द व० मुजालाल, ९५ पञ्जाब रिकार्ड १९०९ ई० = ४ ई० के० ८४४ ।
मनोहरलाल व० बनारसीदास २९ इला० ४९५ ।

१५. अशरफीकुँवर व० रूपचन्द ३० इलाहाबाद १९७, अमावा
व० महदगौडा २२ बम्बई १४१६ ।

१६. भद्र ० ७५; अर्ह ० ११० ।

१७. भद्र ० ११६ ।

होगा कि उसने विरसेसे हाथ खींच लिया और दत्तक पुत्र वह जायदाद पावेगा । दत्तक पुत्रके अविवाहित मर जाने पर उसके लिए कोई पुत्र गोद नहीं ले सकता है (१८) । उसकी विधवा माता उसका धन जामाताको दे दे वा विरादरीके भोजन वा धर्म कार्यमें स्वेच्छानुसार लगावे (१९) । अभिप्राय यह है कि उसके विरसेकी अधिकारिणी उसकी विधवा माता ही होगी जो सम्पूर्ण अधिकारसे उसकी पावेगी । वह विधवा अपने निमित्त दूसरा पुत्र भी गोद ले सकती है (२०) अर्थात् अपने पतिके लिए (२१) उस मृतक पुत्रके लिए नहीं ले सकती है । एक मुकदमेमें, जिसका निर्णय हिन्दू-लॉ के अनुसार हुआ, जैन विधवाका पहिले दत्तक पुत्रके मर जाने पर दूसरा पुत्र गोद लेनेका अधिकार ठीक माना गया (२२) । दत्तक लेनेकी सब चर्णोंको आज्ञा है (२३) । घम्बई प्रान्तके एक मुकदमेमें जिसका निर्णय रिवाजके अनुसार सन् १८९६ ई०में हुआ जिसमें पिताकी जीवन अवस्थामें पुत्रके मर जानेसे सर्व सम्पत्ति उस मृतक पुत्रकी विधवाओंने पाई, परन्तु पढ़ी विधवाने पुत्र गोद ले लिया, इसे न्यायालयने उचित ठहराया यद्यपि छोटी विधवाकी बिना सम्मति यह कार्य हुआ था (२४) ।

कौन दत्तक हो सकता है

जिसके कारण मनुष्य सपुत्र कहलाता है अर्थात् प्रथम पुत्र

१८. मद्र० ५९; अह० १२१-१२२ व १२४; बर्ध० ३०-३२ ।

१९. मद्र० ५८; अह० १२३; बर्ध० ३३-३४ ।

२०. बर्ध० ३४ और देखो प्रिया अम्मानी व० दृष्टान्तानी १६ मद्रास १८२ । २१. अह० १२४ । २२. लक्ष्मीचन्द व गच्छराई व इलाहाबाद ३१९ । २३. अह० ८९ । २४. अन्नाया व० मद्रास गोदा २२ घम्बई ४१६ और देखो कुंभर व० हरचन्द ३० इला० १९७ ।

गोद नहीं देना चाहिए (२५) क्योंकि प्रथम पुत्रसे ही पुरुष पुत्रवाला (पिता) कहा जाता है (२६)। संसारमें पुत्रका होना बड़ा आनन्ददायक समझा गया है (२७)। पुण्यात्माओंके ही वंशुतसे पुत्र होते हैं जो सब मिलकर अपने पिताकी सेवा करते हैं (२८)। हिन्दू-लों की भांति अनुमानतः यह मनाही आवश्यक नहीं है और रिवाज भी इसके अनुसार नहीं है (२९)।

लड़का गोद लेनेवाली माताकी उम्रसे बड़ी उम्रका नहीं होना चाहिए (३०)। कोई बन्धन कुंवारेपनकी जैन-लों में नहीं है (३१)।

देवर, पतिके भाईका पुत्र, पतिके कुटुम्बका बालक (३२), पुत्रीका पुत्र (३३) गोद लिये जा सकते हैं। परन्तु उक्त क्रमकी अपेक्षासे गोद लेना श्रेष्ठतर होगा (३४)। इनके अभावमें पतिके गोत्रका कोई भी लड़का गोद लिया जा सकता है (३४)। बड़ी आयुका, विवाहित पुरुष तथा संतानवाला भी

२५. अर्ह० ३२। २६. भद्र० ७। २७. भद्र० १ अर्ह० १२।
२८. अर्ह० १३। २९. गौडका हिन्दू कोड द्वितीयावृत्ति ३८२।

३०. भद्र० ११६ मगर देखो मानकचन्द्र व० मुन्नालाल ९२ पञ्जाब रेकार्ड १९०९=४ इंडियन केसेज ८४४। ३१. इन्द्र० १९।

३२. इन्द्र० १९ मगर देखो मानकचन्द्र व० मुन्नालाल ९५ पञ्जाब रे० १९०९=४ इ० के० ८४४ (निस्रवत देवरके गोद लेनेके)।

३३. होमाबाई व० पंजियाववाई ५ वी० रि० १०२ प्री० कौ० ५ शिवसिंहराय व० दाखी १ इला० ६८८ प्री० कौ० १।

३४. अर्हर्जोति ५५-५६।

अदि वातवमें गोदमें दे दिया गया है तो वह भी अनुमानतः यथेष्ट माना जाय । हिन्दू-लों के अनुसार पुत्रके माता पिताके अतिरिक्त और कोई उसका सम्बन्धी गोद नहीं दे सकता । परन्तु जैन-लों में ऐसा कोई प्रतिबन्धक नियम नहीं है । जैन नीतिके अनुकूल अनाथ भी गोद लिया जा सकता है (४०) । यदि पुत्र वयम्प्राप्त (वालिग) हो तो उसकी सम्मति वा छोटी अवस्थामें उसके किसी सम्बन्धीकी सम्मति भी पर्याप्त होगी (४१) । यदि माता और कुटुम्बी अन सहमत हों तो पुत्र गोद दिया जा सकता है (४२) ।

जब कोई विधवा गोद ले तो उस विधवाको चाहिए कि सर्व सम्पत्तिका भार अपने दत्तक पुत्रको सौंप दे और स्वयं धर्म-कार्यमें संलग्न हो जाय (४३) ।

दत्तक पुत्र लेनेका परिणाम

दत्तक पुत्र औरस पुत्रके समान ही होता है (४४) । माता पिताके जीवन पर्यन्त दत्तक पुत्रको कोई अधिकार उनकी और पैत्रात्मिक (मौखी अर्थात् बाबाकी) सम्पत्तिको बेचने वा गिरवी रखनेका नहीं है (४५) ।

यदि दत्तक पुत्र अयोग्य (कुचलन) हो या सदाचारके नियमोंके विरुद्ध कार्य करने लगे या धर्म-विरुद्ध हो जाय और

४०. गौडका हिन्दू कोड द्वि० ३६७ । पुरुषोत्तम व० वेन्ती-चन्द २३ बम्बई लॉ रिपोर्टर ३२७=६१ इन्डि के० ४९२ ।

४१ मानकचन्द व० मुन्नालाल ९५ पञ्जाब रे० १९०९=४ इन्डि० के० ८४४ ।

४२. अशरफी कुंअर व० रूपचन्द ३० इला० १९७ ।

४३. भद्र० ५५ और ६६ ।

४४. अह० ५८ ।

४५. भद्र० ६० ।

किसी प्रकार न माने, तो उसे न्यायालय द्वारा चाहे वह विवाहित हो अथवा अविवाहित हो घरसे निकाल दे और न्यायालयके द्वारा उससे पुत्रत्व सम्बन्ध छोड़ दे । (४६) । फिर उसका कोई अधिकार शेष नहीं रहेगा (४७) । इससे यह प्रकट है कि जेन-लों में पुत्रत्व तोड़नेका (declaratory) मुकदमा हो सकता है । उस मुकदमेका फैसला करते समय प्राकृतिक न्यायको लक्ष्य रक्खा जायगा । अर्हप्रीतिके शब्द इस विषयमें इतने विशाल हैं कि उसमें औरस पुत्र भी आ जाता है (४८) ।

यदि दत्तक पुत्र मातापिताकी प्रेमपूर्वक सेवा करता है और उनका आजाकारी है तो वह औरसके समतुल्य ही समझा जायगा (४९) ।

यदि दत्तक लेनेके पश्चात् औरस पुत्र उत्पन्न हो जाय तो दत्तकको चतुर्थ भाग सम्पत्तिका देकर पृथक् पर देना चाहिए (५०) ।

परन्तु यह नियम तब ही लागू होगा जब वह पुत्र पिताकी सवर्णा स्त्रीसे उत्पन्न हो । असवर्णा स्त्रीकी सन्तान केवल गुजारेकी अधिकारी है, दाय भागकी अधिकारी नहीं है (५१) । परन्तु यह विषय कुछ अस्पष्ट है क्योंकि अनुमानतः यहाँ असवर्णा

४६. भद्र ५२—५४; वर्ष २५—२९; अर्ह ८६—८८ ।

४७. . ५४; . ५७; . ८८ ।

* Declaration—सूचना घोषणा ।

४८. अर्ह ८६—८८ और ९५ ।

४९. . ५८ ।

५०. भद्र ९३—९४; वर्ष ५—६; अर्ह ६७—६८ । राम

५०. सुजीलाल लम्बूसेठ १६ दम्बई ३४७ ।

५१. अर्हप्रीति ६६; वर्ष ४ ।

शब्दका अर्थ शूद्रा स्त्रीका है । क्योंकि जैन नीतिमें उच्च जातिके पुरुषकी सन्तान, जो शूद्र स्त्रीसे हो, गुजारे मात्रकी अधिकारी है । अनुमानतः रचयिताके विचारमें केवल यह विषय था कि वैश्य पिताके एक वैश्य वर्ण और दूसरी शूद्र वर्णकी ऐसी दो स्त्रियां हों और दत्तक लेनेके पश्चात् उस पिताके पुत्र उत्पन्न हो जाय तो यदि यह पुत्र वैश्य स्त्रीसे उत्पन्न हुआ है तो दत्तक पुत्रको सम्पत्तिका चतुर्थ भाग दिया जायगा और शेष औरस पुत्र लेगा, परन्तु यदि पुत्र शूद्रा स्त्रीसे उत्पन्न हुआ है तो वह दत्तक पुत्रको अनधिकारी नहीं कर सकेगा केवल गुजारा पावेगा जो उसे जैन-लों के अनुसार प्रत्येक दशामें मिलता ।

पगड़ी बांधनेके योग्य औरस पुत्र ही होता है (५२) । परन्तु यदि औरस पुत्रके उत्पन्न होनेसे प्रथम ही दत्तक पुत्रके पगड़ी बांध दी गई है तो औरस पुत्रके पगड़ी नहीं बांधेगी, किन्तु दोनों समान भागके अधिकारी होंगे (५२) ।

औरस तथा दत्तक दोनों ही प्रकारके पुत्र यदि माताकी आज्ञाके पालनमें तत्पर, विनीत एवं अन्य प्रकार गुणवान हों और विद्योपावर्जनमें संलग्न रहें तो भी वे साधारण कुल-व्यवहारके अतिरिक्त कोई विशेष कार्य माताकी इच्छा तथा सम्मतिके बिना नहीं कर सकते (५३) । यह नियम पुत्रकी नाबालगीके सम्बन्धमें लागू होता मालूम पड़ता है अथवा उस सम्पत्तिसे लागू है जो माताको दाय भागमें मिली है जिसके प्रबन्ध करनेमें पुत्र स्वतन्त्र नहीं है । अन्य अवस्थाओंमें यह नियम परामर्श तुल्य ही है (५४) ।

५२. भद्र० ९३—९४; वर्ष० ५—६; अर्ह० ६७—६८ ।

५३. वर्ष० १८—१९; अर्ह० ८३—८४ ।

५४. अर्ह० १०४ ।

द्वितीय परिच्छेद—विवाह

पुरुषको ऐसी कन्यासे विवाह करना चाहिए जो उसके गोत्रकी न हो वरन् किसी अन्य गोत्रकी हो परन्तु उस पुरुषकी जातिकी हो और जो आरोग्य, विद्यावती, शीलवती हो और उत्तम गुणोंसे सम्पन्न हो (१)। वर भी बुद्धिमान्, आरोग्य, उच्च कुलीन, रूपवान् और सदाचारो होना चाहिए (२)। जिस कन्याकी जन्मराशि पतिकी जन्मराशिसे छठी या आठवीं न पड़ती हो ऐसी कन्या वरने योग्य है (३)। उसको पतिके वर्णसे विभिन्न वर्णकी नहीं होना चाहिए (४)। कन्या रूपवती हो तथा आयु और डीलडौलमें वरसे न्यून हो (४)। परन्तु यह कोई आवश्यक नियम नहीं है। गोत्रके विषयमें नियम प्रतिबन्धक (लाजिमी) है (५)। चुआकी लड़की, मामाकी लड़की और सालीके साथ विवाह करनेमें दोष नहीं है (६)। परन्तु ऐसा बहुत कम होता है और इस विषयमें स्थानीय रिवाजका ध्यान रखना होगा (७)। मौसीकी लड़की अथवा सालूकी बहिनसे विवाह करना मना है (८)। गुरुकी पुत्रीसे भी विवाह अनुचित

(१) त्रैवर्णान्तर अध्याय ११ श्लोक ३ ।

(२) " " " ४ ।

(३) " " " ३५ ।

(४) " " " ३६, ४० ।

(५) " " " ३८, १७५ ।

(६) " " " ३७ ।

(७) " " ११—३७; श्रीमद्देव नीति (देव काण्डपेक्षी-

मातुल सम्बन्धः) ।

(८) त्रै० अ० ११ श्लो० ३८ ।

है (९) यदि विवाहका इकरार हो चुका है और लड़कीके पक्षवाले उसपर कार्यबद्ध न रहें तो वह हर्जा देनेके जिम्मेदार हैं (१०)। यही नियम दूसरे पक्षवालों पर भी अनुमानतः लागू होगा। परन्तु अब इन विषयोंका निर्णय प्रचलित कानून अर्थात् ऐक्ट मुआहिदे (दि इन्डियन यौन्ट्रेक्ट ऐक्ट) के अनुसार किया जायगा। यदि विवाहके पूर्व कन्याका देवलोक हो जाय तो स्वर्वा काटकर जो कुछ उसको समुरालसे मिला था (गहना आदि) लौटा देना चाहिए (११)। और उसे अपने भाईके या ननिहालसे मिला हो वह उसके सहोदर भाइयोंको दे देना चाहिए (११)।

जैन-नीतिके अनुसार उच्च वर्णवाला पुरुष नीच वर्णकी कन्यासे विवाह कर सकता है (१२)। परन्तु शूद्र स्त्रीसे किसी उच्च वर्णवाले पुरुषकी जो सन्तान होगी तो वह सन्तान पिताकी सम्पत्ति नहीं पावेगी (१३)। केवल गुजारे, मात्रकी अधिकारी होगी (१४)। अथवा वही सम्पत्ति पावेगी जो उनके पिताने अपनी जीवनावस्थामें उन्हें प्रदान कर दी हो (१५)। शूद्र पुरुषको केवल अपने वर्णमें अर्थात् शूद्र स्त्रीसे विवाह करनेका अधिकार है (१६)। श्री आदिपुराणमें ऐसा नियम दिया हुआ है—

“शूद्रा शूद्रेण वोढव्यं नान्यातां स्वांच नैगमः।

वहेत्सवां तेच राजन्माः वा द्विजन्मःत्रकृच्चिताः॥”

पर्व १६, २४७ श्लोक।

(९) ,, ,, ,, ४०।

(१०) अहं २७। (११) ,, १८।

(१२) अहं २८—४०; भद्र ३२—३३; इन्द्र ३०—३१।

(१३) ,, ३९—४१; इ० न० ३२।

(१४) ,, ४०—४१; भद्र ३५—३६।

(१५) भद्र ३५; इन्द्र ३२—३४।

(१६) अहं ४४।

इसका अर्थ यह है कि पुरुष अपनेसे नीचे वर्णकी कन्यासे विवाह कर सकता है । अपनेसे ऊँचे वर्णकी स्त्रीसे नहीं कर सकता । इस प्रकार ब्राह्मण चारों वर्णकी स्त्रियाँ, क्षत्रिय तीन वर्णकी, वैश्य दो वर्णकी, और शूद्र केवल एक वर्णकी अर्थात् स्ववर्ण स्त्रीका पाणिग्रहण कर सकता है । परन्तु ऐसा प्रतीत होता है कि यह नियम पूर्व समयमें प्रचलित था । पश्चात्में ब्राह्मण पुरुषका शूद्र स्त्री से विवाह करना अनुचित समझा जाने लगा ।

परस्परं त्रिवर्णानां विवाहः पंक्तिभोजनम् ।

कर्तव्यं न च शूद्रैस्तु शूद्राणां शूद्रकैः सह ॥

९/२५६ ॥ (१७) ।

विवाहोंके भेद

ब्राह्म विवाह, दैव विवाह, आर्ष विवाह और प्राजापत्य विवाह यह चार धर्मविवाह कहलाते हैं (१८) और असुर, गांधर्व, राक्षस और पैशाच विवाह यह चार अधर्म विवाह कहलाते हैं (१८) ।

बुद्धिमान् बरको अपने घर पर बुलाकर बहुमूल्य वामभूषणों आदि सहित कन्या देना ब्राह्म विवाह है (१९) । श्रीजिनेन्द्र भगवान्की पूजा करनेवाले सहधर्मों प्रतिष्ठाचार्यको पूजाकी समाप्ति पर पूजा करानेवाला अपनी कन्या दे दे तो यह दैव विवाह है (२०) । यही दोनों उत्तम प्रकारके विवाह माने गये हैं क्योंकि इनमें बरसे शादीके बदलेमें कुछ लिया नहीं

१७. धर्म संग्रह आचकाचार मेधावी रचित १५०५ ई०

(१५६१ विक्रम संवत्) ।

१८. प्रि० अ० ११ श्लोक ७० ।

१९. " " " ७१ ।

२०. प्रे० अ० श्लोक ७२ ।

जाता । कन्याके वस्त्र या कोई ऐसी ही मामूली दामोंकी वस्तु वरसे लेकर धर्मानुकुल विवाह कर देना आर्ष विवाह है (२१) ।

कन्या प्रदानके समय “तुम दोनों साथ साथ रहकर स्वधर्मका आचरण करो” ऐसे वचन कहकर विवाह कर देना प्राजापत्य विवाह कहलाता है (२२) । इसमें अनुमानतः वरकी ओरसे कन्याके साथ विवाह करनेकी इच्छा प्रकट होती है और शायद यह भी आवश्यकीय नहीं है कि वह कुंवारा ही हो (२३) । कन्याको मोल लेकर विवाह करना असुर विवाह है (२४) । कन्या और वरका स्वयं निजेच्छानुसार माता पिताकी सम्मतिके बिना ही विवाह कर लेना गान्धर्व विवाह है (२५) । कन्याको वरजोरीसे पकड़कर विवाह कर लेना राक्षस विवाह है (२६) । अचेत, असहाय, या सोती हुई कन्यासे भोग करके विवाहना पैशाच विवाह है (२७) यह सबसे निकृष्ट विवाह है ।

आजकल केवल प्रथम प्रकारका विवाह ही प्रचलित है; शेष सब प्रकारके विवाह बन्द हो गये हैं । श्रीआदिपुराणके अनुसार स्वयंवर विवाह जिसमें कन्या स्वयं वरको चुने सबसे उत्तम माना गया है । परन्तु अब इसका भी रिवाज नहीं रहा ।

विधवाविवाह

विधवा विवाह उत्तरीय भारतमें प्रचलित नहीं है । परन्तु

२१. त्रै० अध्याय ११ श्लोक ७३ ।

२२. ” ” ” ७४ ।

२३. गुलाबचन्द सरकार शास्त्रीका हिन्दू-लॉ ।

२४. त्रै० अध्याय ११ श्लोक ७५ ।

२५. ” ” ” ७६ ।

२६. ” ” ” ७७ ।

२७. ” ” ” ७८ ।

वरार और आस-पासके प्रांतोंमें कुछ जातियोंमें होता है जैसे सेतवाल । पुराणोंमें कोई उदाहरण विधवा विवाहका नहीं पाया जाता है किन्तु शास्त्रोंमें कोई आज्ञा या निषेध स्पष्टः इस विषयके सम्बन्धमें नहीं है । परन्तु त्रिवर्णाचारके कुछ श्लोक ध्यान देने योग्य हैं (२८) । इसलिए विधवाविवाह सम्बन्धी मुकदमोंका निर्णय देशके व्यवहारके अनुसार ही किया जा सकता है ।

विवाहविधि

वाग्दान, प्रदान, वरण, पाणिपीड़न और सप्तपदी विवाहके विधानके पाँच अङ्ग है (२९) ।

वाग्दान (engagement) अथवा सगाई उस इकरारको कहते हैं जो विवाहके पूर्व दोनों पक्षोंमें विवाहके सम्बन्धमें होता है । प्रदानका भाव वरकी ओरसे गहना इत्यादिश कन्याको भेंट रूपसे देनेका है ।

वर्ण कन्यादानलो कहते हैं जो कन्याका पिता वरके निमित्त करता है । पाणिपीड़न या पाणिप्रहणका भाव हाथ मिलानेसे है । (क्योंकि विवाहके समयपर वर और कन्याके हाथ मिलाये जाते हैं) । सप्तपदी भौवरोंको कहते हैं । कन्यादान पिताको करना चाहिए, यदि वह न हो तो चाचा, भाई, चाचा, पिता, गोत्रका कोई व्यक्ति, गुरु, नाना, मामा क्रमशः इस कार्यको करें (३०) । यदि कोई न हों तो कन्या स्वयं अपना विवाह कर सकती है (३१) । बिना सप्तपदीके विवाह पूर्ण नहीं मनशा सा सकता (३२) ।

२८. प्र० अ० ११ श्लो० २० और २४ ।

२९. प्र० अ० अध्याय ११ श्लो० ४१ ।

(३०) प्र० अ० ११ श्लो० ८२ ।

(३१) „ „ „ „ ८३ ।

(३२) „ „ „ „ १०४ ।

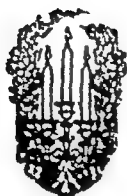
सप्तपदीके पूर्व और पाणिग्रहणके पश्चात् यदि वरमें कोई जाति-दोष मालूम हो जाय या वर दुराचारी विदित हो तो कन्याका पिता उसे किसी दूसरे वरको विवाह सकता है (३३) । इस विषयमें कुछ मतभेद जान पड़ता है क्योंकि एक श्लोकमें शब्द पतिसंगसे पहले लिखा है (३४) । जैन-नीतिके अनुसार एक पुरुष कई स्त्रियोंसे विवाह कर सकता है अर्थात् एक स्त्रीकी उपस्थितिमें दूसरी स्त्रीसे विवाह कर सकता है (३५) । विवाहके पश्चात् सात दिन तक वर और कन्याको ब्रह्मचर्य व्रत धारण करना चाहिए । पुनः किसी तीर्थ क्षेत्रकी यात्रा करके किसी दूसरे स्थानपर परस्पर विहार करें और भोग-विलास (honey moon) में अपना समय बितावें (३६) ।

(३३) " " " " १७४ ।

(३४) " " " " १७५ ।

(३५) " " " " १७६ व १९७ व १९९ व २०

(३६) आदिपुराण अ० ३८ " १३१—१३३ ।



तृतीय परिच्छेद-सम्पत्ति

जैन-लों के अनुसार सम्पत्तिके स्थावर और जङ्गम दो भेद हैं । जो पदार्थ अपनी जगह पर स्थिर है और हलचल नहीं कर सकता वह स्थावर है, जैसे गृह, वाग इत्यादि; और जो पदार्थ एक स्थानसे दूसरे स्थानमें सुगमतापूर्वक आ जा सकता है वह जङ्गम है (१) । दोनों प्रकारकी सम्पत्ति विभाजित हो सकती है । परन्तु ऐसा अनुरोध है कि स्थावर द्रव्य अविविभाजित रक्खे जायँ (२) । क्योंकि इसके कारण प्रतिष्ठा और स्वामित्व बने रहते हैं (देखो अर्हन्नीति० श्लो० ५) ।

दाय भागकी अपेक्षा सप्रतिबन्ध और अप्रतिबन्ध दो प्रकारकी सम्पत्ति मानी गई है । पहिले प्रकारकी सम्पत्ति वह है जो स्वामीके मरण पश्चात् उसके बेटे, पोतोंको सन्तानकी सीधी रेखामें पहुँचती है । दूसरी वह है जो सीधी रेखामें न पहुँचे बरन् चाचा, ताऊ इत्यादि कुटुम्ब सम्बन्धियोंसे मिले (३) ।

सम्पत्ति जो विभाग योग्य नहीं है

निम्न प्रकारकी सम्पत्ति भाग योग्य नहीं है—

१—जिसे पिताने अपने निजी मुख्य गुणों या पराक्रम द्वारा प्राप्त किया हो; जैसे राज्य (४) ।

२—पैत्रिक सम्पत्तिकी सहायता बिना जो द्रव्य किसीने

१. भद्र० १४—१५; अर्ह० ३—४ ।

२. भद्र० १६ और ११२; अर्ह० ५ ।

३. अर्ह० २; इन्द्र० २ ।

४. भद्र० १०० ।

विद्या आदि गुणों द्वारा उपार्जन किया हो, जैसे, विद्या-ज्ञान द्वारा आय (५) ।

३—जो सम्पत्ति किसीने अपने मित्रों अथवा अपनी स्त्रीके बन्धुजनोंसे प्राप्त की हो (६) ।

४—जो खानोंमें गद्दी हुई उपलब्ध हो जावे अर्थात् दफतीना आदि (७) ।

५—जो युद्ध अथवा सेवा-कार्यसे प्राप्त हुई हो (८) ।

६—जो साधारण आमूषणादिक पिताने अपनी जीवनावस्थामें अपने पुत्रों वा उनकी स्त्रियोंको स्वयं दे दिया हो (९) ।

७—स्त्री-धन (१०) ।

८—पिताके समयकी दूधी हुई सम्पत्ति जिसको किसी भाईने अविभाजित सम्पत्तिकी सहायता बिना प्राप्त की हो (१० अ) । परन्तु स्थावर सम्पत्तिकी दशामें वह पुरुष जो उसे प्राप्त करे केवल अपने सामान्य भागसे चतुर्थ अंश अधिक पावेगा (११) ।

५. भद्र० १०२ और १०३; वर्ष० ३७—३८, अर्ह० १३३—१३४; इन्द्र० २१ ।

६. भद्र० १०२; अर्ह० १३३—१३५; वर्ष० ३७—३८ ।

७. , १०२ ।

८ वर्ष० ३७—३८; अर्ह० १३३—१३५ ।

९ अर्ह० १३२ ।

१०. भद्र० १०१; वर्ष० ३९—४५; इन्द्र० ४७—४८; अर्ह० १३६—१४३ ।

(१० अ) वर्ष० ३७—४८; अर्ह० १३३—१३५ ।

११. इन्द्र० २० (मिताक्षरा लॉ का भी यही भाव है) ।

विभाग

हिन्दू-ओं के विरुद्ध जैन-ओं विभागको उत्तम घतलाता है क्योंकि उससे धर्मकी वृद्धि होती है और प्रत्येक भाईको पृथक् पृथक् धर्म-लाभका शुभ अवसर प्राप्त होता है (११ अ) ।

विभागयोग्य जो सम्पत्ति नहीं है उसे छोड़कर शेष सब प्रकारकी सम्पत्ति नीति और मुख्य रिवाजके अनुसार (यदि कोई हो) दायादोंमें विभक्त हो सकती है (१२) ।

पिताकी जो सम्पत्ति विभागयोग्य नहीं है उसको केवल सबसे बड़ा पुत्र ही पावेगा (१३) । वह पुत्र जो चोरी, विषय-सेवन अथवा अन्य व्यसनोमें लिप्त है और अत्यन्त दुराचारी है अदालतके द्वारा अपने भागसे वंचित रक्खा जा सकता है (१४) । पिताकी उपार्जित सम्पत्ति जैसे राज्यादि, जो व्येष्ट पुत्रको मिली है, उसमें छोटे भाइयोंको, जो विद्याध्ययनमें संलग्न हों, कुछ भाग गुजारे निमित्त मिलना चाहिए (१५) । परन्तु शेष (विभागयोग्य) सम्पत्तिमें अन्य सब भाई समान भागके अधिकारी हैं जिससे वे व्यापार आदि व्यवसाय कर सकते हैं (१६) ।

पिताकी जीवन-अवस्थामें विभाग

बापाकी सम्पत्तिमेंसे पुत्रोंको, उनकी माताओंको और पिताको समान भाग मिलने चाहिए (१७) । परन्तु यदि सम्पत्ति बापाकी

(११ अ) भद्र० १३ ।

१२. इन्द्र० ४५; भद्र० ४ ।

१३. भद्र० १०० ।

१४. अहं० ८६—८७ और १२० ।

१५. भद्र० ९८ ।

१६. भद्र० ९९ ।

१७. अहं० २७ ।

नहीं है और पिताकी ही स्वयं उपार्जित है तो पुत्रोंको कोई अधिकार विभाजित करानेका नहीं है । जो कुछ भाग पिता प्रसन्नतापूर्वक पुत्रको पृथक् करते समय दे उसे उसीपर संतोष करना चाहिए (१८) ।

माताकी जीवनावस्थामें जिस द्रव्यकी वह स्वामिनी है उसको भी पुत्र केवल उसकी इच्छानुसार ही पा सकते हैं (१८) ।

माता पिताकी मृत्युके पश्चात् विभाग

पिताकी मृत्युके पश्चात् सब भाई पैत्रिक (बापकी) सम्पत्तिको समानतः बांट लें (१८) । प्रथम ऋण चुकाना, चाहिए (यदि कुछ हो) तत्पश्चात् शेष सम्पत्ति विभक्त करना उचित है (१९) ।

ज्येष्ठांसी

जैन-नीतिमें सबसे प्रथम उत्पन्न हुए पुत्रका अधिकार कुछ विशेष माना गया है (२०) । बाबाकी सम्पत्तिके अतिरिक्त पिताकी स्वयं उपार्जित सम्पत्तिको ज्येष्ठ पुत्र ही पायेगा । अन्य लघु पुत्र अपने ज्येष्ठ भ्राताको पिताके समान मानकर उसकी आज्ञामें रहेंगे (२१) । यह नियम राज्य अथवा बड़ी बड़ी रियासतोंसे लागू होगा । परन्तु राज्यादिकी अवस्थामें जो छोटे भाई अपने बड़े भाईकी आज्ञाका पालन करते रहेंगे उनके निर्वाह आदिका दायित्व बड़े भाईपर होगा । यह तो कानूनी परिणाम ही होता है ।

विभागके समय सम्पत्तिको अपेक्षासे कुछ भाग (जैसे दशांश) ज्येष्ठ भ्राताके निमित्त पृथक् कर दिया जावे; शेष सम्पत्ति सब

१८. भद्र० ४. अघ० ८; अहं० १५ ।

१९. भद्र० १११; अहं० १६ ।

२०. " ६ ।

२१. " ५ ।

भाइयोंमें समानतः विभाजित की जावे । इस प्रकार ज्येष्ठ पुत्र, और भाइयोंके समान भाग पायगा और उनसे कुछ अधिक ज्येष्ठांसीके उपलक्षमें भी पावेगा (२२) । यदि अन्य भाई वयःप्राप्त नहीं हैं तो वे बड़े भाईकी संरक्षकतामें रहेंगे और उनकी सम्पत्तिकी देखभाल और सुव्यवस्थाका भार भी ज्येष्ठ भाई पर होगा (२३) । बाबाकी सम्पत्ति सब भाइयोंमें बराबर बराबर बँटनी चाहिए (२४) । बाबाकी सम्पत्तिका भाग पीढ़ियोंकी अपेक्षासे होगा, भावार्थ-पुत्रोंकी गणनाके अनुसार । पौत्र अपने अपने पिताओंके भागको समानरूपेण बाँटेंगे (२५) ।

यदि कोई मनुष्य विभागके पश्चात् मर जाय और कोई अधिक करीबी-वारिस न छोड़े तो उसका हिस्सा उसके भाई भतीजे पावेंगे (२५ अ) ।

यदि विभक्त हो जानेके पश्चात् पुनः सब भाई एकत्र हो जावें और फिर विभाजित हों तो उस समय ज्येष्ठांसीका हक नहीं माना जायगा (२६) ।

यदि दो पुत्र एक समय उत्पन्न हुए हों तो उनमेंसे जो प्रथम उत्पन्न हुआ है वही ज्येष्ठ समझा जायगा (२७) । यदि प्रथमोत्पन्न पुत्री हो तत्पश्चात् पुत्र हुआ हो तो पुत्र ही ज्येष्ठ माना जायगा (२८) ।

२२ भट्ट० १७ ।

२३ अहं० २१ ।

२४ इन्द्र० २४ ।

२५ अहं० ९९ ।

(२५ अ) ४० नी० ५२; और देखो अहं० ९०—९१ ।

२६ भट्ट० १०४—१०५ ।

२७. " २२; अहं० २९ ।

२८. " २३; " ३० ।

गोधन अर्थात् गाय भैंस घोड़ा इत्यादि विभागयोग्य हैं । परन्तु यदि कोई भागी पुरुष उनके रखनेके योग्य न हो तो उसका भाग भी दूसरे भागी निःसन्देह ले लें (२९) । अनुमानतः इस नियम पर वर्तमानकालमें जब कि गोधनका मूल्य अति अधिक हो गया है व्यवहार नहीं हो सकेगा । शायद पूर्व समयमें यह नियम उस दशमें लागू होता था जब कोई भागी किसी चतुष्पदको खिलाने और रखनेमें असमर्थ होता था तो उसके बदलेमें किसीसे कुछ याचना किये बिना ही अपने भागका परित्याग कर देता था । ऐसी दशमें उस भागका मूल्य देनेका दायत्व यों ही किसी पर न हो सकता था ।

दामादकी अपयोग्यता

निम्नलिखित मनुष्य दायभागसे वञ्चित समझे गये हैं—

१—पैदायशी नपुंसकता या ऐसे रोगका रोगी जो चिकित्सा करनेसे निरोग नहीं हो सकता (३०) ।

२—जो सब प्रकारसे सदाचारका विरोधी हो (३१) ।

३—उन्मत्त, लँगड़ा, अन्धा, रज्जिल (क्षुद्र=नीच), कुब्जा (३२) ।

४—जातिच्युत, अपाहिज, माता पिताका घोर विरोधी, मृत्युनिष्ठ, गूंगा, बहिरा, अतीव क्रोधी, अङ्गहीन (३३) ।

ऐसे व्यक्ति केवल गुजारेके अधिकारी हैं, भागके नहीं (३४) । परन्तु यदि उनका रोग शान्त हो गया है तो वह अपने

२९. भद्र० १८ ।

३०. ,, ६९; अहं० ९२, ९३; इन्द्र० ४१-४२ वर्ष० ५२; ५३ ।

३१. इन्द्र० ४५ ।

३२. भद्र० ७०; अहं० ९३-९४; इन्द्र० ४१-४२, वर्ष० ५३ ।

३३. अहं० ९२-९३; इन्द्र० ४१-४२ व ४५ ।

३४. ,, ९; ,, १०, ४१-४२ व ४३ ।

भागके अधिकारी हो जायेंगे (३५) । नहीं तो उनका भाग उनकी पत्नियों या पुत्रोंको यदि वे योग्य हों पहुंचेगा (३६) । या पुत्रीके पुत्रको मिलेगा (३७) । दायभागकी अयोग्यताका यह भाव नहीं है कि मनुष्य अपनी निजी सम्पत्तिसे भी वंचित कर दिया जाने (देखो भद्रपाहु० १०३) ।

जिस पुरुषको दायभाग लेनेकी इच्छा न हो उसको भी भाग न मिलेगा (३८) । और जो पुरुष मांसादिक अभक्ष्य ग्रहण करता है वह भी भागसे वंचित रहेगा (३९) । इस बातका अनुमानतः निर्णय न्यायालयसे ही होगा और सम्भव है कि वर्तमान दशमें यह नियम परामर्श रूप ही माना जावे ।

साधुका भाग

यदि कोई पुरुष विभाजित होनेसे पूर्व साधु होकर चला गया हो तो स्त्री धनको छोड़कर, सम्पत्तिके भाग उसी प्रकार लगाने चाहिए, जैसे उसकी उपस्थितिमें होते और उसका भाग उसकी पत्नीको दे देना चाहिए (४०) । यदि उसके एक पुत्र ही है तो वह स्वभावतः अपने पिताके स्थानको ग्रहण करेगा । यदि कोई व्यक्ति अविवाहित मर जावे अथवा साधु हो जावे तो उसका भाग उसके भाई भतीजोंको यथायोग्य मिलेगा (४१) ।

यदि वह विभाग होनेके पश्चात् नृत्पुको प्राप्त हो तो उसका

३५. अर्ह० ६४; इन्द्र० ४३ ।

३६. .. ९४ ।

३७. इन्द्र० ४४ ।

३८. इन्द्र० १० ।

३९. .. ४२ ।

४०. भद्र० ८४; वर्ष० ४८; अर्ह० ९० ।

४१. अर्ह० ९१ ।

भाग भाई भतीजे समान रूपसे लेंगे (४२) । भद्रबाहु संहिताके अनुसार बहिन भी भागकी अधिकारिणी है (४२) । परन्तु अनुमानतः इस श्लोकका अर्थ कुंवारी बहिनसे है जिसके विवाहका दायित्व भाइयों पर ही है । उसका भाग भी उसके भ्राताओंके समान ही बताया गया है जो निस्सन्देह पद्यरचनाकी आवश्यकताओंके कारणवश है । क्योंकि अन्यथा बहिनका भाग भाईके समान होना नियम-विरुद्ध है । बहुत सम्भव है कि यह माप उसके विवाह-व्ययके निमित्त जो द्रव्य पृथक् किया जावे उसकी अन्तिम सीमा हो ।

विद्याध्ययन एवं विवाह निमित्त लघु भ्राताओंके अधिकार

छोटे भाइयोंका विवाह करके जो धन बचे उसे सब भाई समान बांट लें (४३) । इस विषयमें विवाहमें विद्यापठन भी अर्हन्नीतिके शब्दोंके विस्तृत भावोंकी अपेक्षा सम्मिलित है (४३) ।

माताके अधिकार

यदि पिताकी मृत्यु पश्चात् बांट हो तो माताको पुत्रके समान भाग मिलता है (४४) । वास्तवमें उल्लेख तो यह है कि उसे पुत्रोंसे कुछ अधिक मिलना चाहिए जिससे वह परिवार और कुटुम्बकी स्थिति को बनाये रखे (४५) । इस प्रकार यदि ४ पुत्र और एक विधवा जीवित है तो मृतककी सम्पत्तिके ५ समान भाग किए जायेंगे जिनमेंसे एक माताको और शेष चार मेंसे एक एक प्रत्येक भाईको मिलेगा । माताको कितना अधिक दिया जाय इसकी सीमा नियत नहीं है । परन्तु अर्हन्नीतिमें इस प्रकार उल्लेख है

४२. भद्र० १०६; वर्ध० ५२ ।

४३. वर्ध० ७; अर्ह० २० ।

४४. भद्र० २१; वर्ध० १०; इन्द्र० २७ ।

४५. „ २१; „ १०; अर्ह० २८ ।

कि पिताके मरणके पश्चात् यदि बाँट हो तो प्रत्येक भाई अपने-
भागमेंसे आधा आधा माताको देंगे (४६) ।

इस प्रकार यदि चार भाई हैं तो प्रत्येक भाई चार आना
हिस्सा पावेगा और माताका भाग चार आनेके अर्धभागका
चौगुना होगा अर्थात् $२ \times ४ = ८$ आना होगा । पिताकी जीवना-
वस्थामें माताको एक भाग बाँटमें मिलना चाहिये (४७) ।
पुत्रोत्पत्ति होनेसे माता एक भागकी अधिकारिणी हो जाती
है (४८) । माताका वह भाग उसके मरण पश्चात् सब भाई
पर-पर समानतासे बाँट लें (४९) ।

बहिनोंका अधिकार

विराजित होनेके पश्चात् जो सम्पत्ति पिताने छोड़ी है उसमें
भाई और कुँवारी बहिनको समान भाग पानेका अधिकार है ।
यदि दो भाई और एक बहिन है तो सम्पत्ति तीन समान
भागोंमें बटेगी (५०) । बड़ा भाई छोटी बहिनका, छोटे भाईकी
भाँति, पालन धरे (५१), और उचित दान देकर उसका विवाह
करे (५२) । यदि ऐसी सम्पत्ति वचे जो बाँटने योग्य न हो तो
उसे बड़ा भाई ले लेवे (५३) । यह अनुमान होता है, कि
बहिनका भाग केवल विवाह एवं गुतारे निमित्त रक्खा गया
है, अन्यथा भाईकी उपस्थितिमें बहिनका कोई अधिकार नहीं हो

४६. अहं० २८ ।

४७. अहं० २७ ।

४८. इन्द्र० २५ ।

४९. भद्र० २९; बर्ध० १०; सहं० २८ ।

५०. इन्द्र० २७-२९ ।

५१. ,, २८ ।

५२. ,, २९ ।

५३. ,, ३० ।

सकता । यदि विभक्त होनेके पश्चात् कोई भाई मर जाय तो उसकी पैत्रिक सम्पत्तिको उसके भाई और बहिन समान बांट लें (५४) । ऐसा उसी दशमें होगा जब मृतकने कोई विधवा या पुत्र नहीं छोड़ा हो । यहाँ भी बहिनका अर्थ कुंवारी बहिनका है जिसके विवाह और गुजारेका भार पैत्रिक सम्पत्ति पर पड़ता है । ऐसा प्रतीत होता है कि उसका यह दायत्व संप्रतिबन्ध दायभागकी दशमें मान्य नहीं हो सकता अर्थात् उस संपत्तिसे लागू नहीं हो सकता जो चाचा ताऊसे मिली हो (५४) ।

विधवा भावजका अधिकार

विधवा भावज अपने पतिके भागको पाती है और उसको अपने पतिके जीवित भाइयोंसे अपना भाग पृथक् कर लेनेका अधिकार है (५५) । यदि वह कोई पुत्र गोद लेना चाहे तो ले सकती है (५६) । परन्तु ऐसे भाईकी विधवाका जो पहिले ही अलग हो चुका हो विभागके समय कोई अधिकार नहीं है । यदि कोई भाई साधू होकर अथवा संन्यास लेकर चला गया है तो उसका भाग विभागके समय उसकी स्त्री पावेगी (५७) ।

विभाग एवं पुनः एकत्र होनेके नियम

एक भागाधिकारीके पृथक् हो जानेसे सबकी पृथक्ता हो जाती है (५८) । विभाजित होनेसे पूर्व सब भाई सम्मिलित समझे जाते हैं (५८) । परन्तु विभाग पश्चात् भी जितने

५४ २६० १०६ ।

५५ अर्ह० १३१; व बीसनमल व० हर्षचन्द (अवध) सेलेक्ट केसेज नं० ४३ पृ० ३४ ।

५६ अर्ह० १३१ ।

५७ भद्र० ८५; वर्ध० ४८ अर्ह० ९० ।

५८ अर्ह० १३० ।

५८ अर्ह० १३० ।

भाई चाहें फिर सम्मिलित हो सकते हैं (५९) । विभाग पश्चात् यदि कोई भाई और पैदा हो जाय जो विभाग समय माताके गर्भमें था तो वह भी एक भागका अधिकारी है और विभाग पश्चात्के आय व्ययका हिसाब लगाकर उसका भाग निर्धारित होगा (६०) । सामान्यतः उन पुत्रोंको जो विभाग पश्चात् उत्पन्न हुए हों कोई अधिकार पुनः विभाग करनेका नहीं है । वह केवल अपने पिताका भाग पा सकते हैं (६१) । हिन्दू-लोंमें विभाग समय यदि पिताने अपने निमित्त कोई भाग नहीं लिया है और उसके पश्चात् पुत्र उत्पन्न होवे जिसके पालन-पोषणका कोई आधार नहीं हो तो वह पुत्र अपने पृथक् हुए भाइयोंसे भाग पानेका अधिकारी है (६२) । अनुमानतः जैन-नीतिमें भी हन्द्रनन्दि जिन संहिताके २६ वें श्लोकका यही आशय है, विशेष कर जब उसको २७ वें श्लोकके साथ पढ़ा जावे । दोनों श्लोकोंको एक-साथ पढ़नेसे ऐसा ज्ञात होता है कि इनका सम्बन्ध ऐसी दशासे है कि जब पिताने अपनी सम्पत्ति कुछ अन्य जनोंको दे दी है और शेष अपने पुत्रोंमें विभक्त कर दी है ।

अन्यान्य वर्णोंकी स्त्रियोंकी सन्तानमें विभाग

यदि ब्राह्मण पिता है और चारों वर्णोंकी उसकी स्त्रियाँ हैं तो

५९. भद्र० १०४—१०५ ।

६०. अह० ३७; इन्द्र० २६ ।

६१. ,, ३६; भद्र० १०९ ।

६२. गौड़का हिन्दू-कोट द्वि० ५० पृ० ७५२; गनपत ब० गोपालराव २३ बम्बई ६३६; जैगामा ब० मुजी स्वामी २० बद्राम ७५; कुछ अंशोंमें इस सम्मतिकी पुष्टि श्रीवी शौ० के पैमला मुकुदमा दिशानन्दः ब० अशमेदा ६ श्लो० ४६० विशेषतः ५७४—४७५ पृष्ठोंसे होती है ।

शूद्राके पुत्रको हिस्सा नहीं मिलेगा (६३) । परन्तु शेष तीन वर्णोंकी सन्तानमें इस प्रकार विभाग होगा कि ब्राह्मणीके पुत्रको चार भाग, क्षत्राणीके पुत्रको तीन भाग और वैश्याणीके पुत्रको दो भाग मिलेंगे (६४) । भद्रबाहु संहिता और अर्हन्नीति, दोनोंमें, ऐसा उल्लेख है कि विभाज्य सम्पत्तिके दस समान भाग करने चाहिएँ जिनमेंसे चार ब्राह्मणीके पुत्रको, तीन क्षत्राणीके पुत्रको, दो वैश्याणीके पुत्रको देने चाहिए और एक अवशिष्ट भाग धर्मकार्यमें लगा देना चाहिए (देखो भद्रबाहु संहिता ३३ और अर्हन्नीति ३८, ३९) ।

यदि क्षत्रिय पिता हो और उसके क्षत्राणी और वैश्याणी तथा शूद्राणी तीन स्त्रियाँ हों तो शूद्राणीके पुत्रको कुछ भाग नहीं मिलेगा । क्षत्राणीके पुत्रको दो भाग और वैश्याणीके पुत्रको एक भाग मिलेगा (६५) । अर्थात् क्षत्राणी और वैश्याणीके पुत्रोंमें क्रमसे दो और एककी निश्चितमें सम्पत्तिके भाग कर दिये जाएँगे । जैन-लोंके अनुसार उच्च वर्णके पुरुष द्वारा जो शूद्रासे पुत्र हो उसे भाग नहीं मिलता है (६६) । केवल वह गुजारा पानेका अधिकारी है (६७) । या जो कुछ उसका पिता अपनी जीवनवस्थामें उसको दे गया हो वह उसको मिलेगा (६८) । इन्द्रनन्दि जिन, संहिताका इस विषयमें कुछ मतभेद है (देखो श्लोक ३०-३१) । वह ब्राह्मण पितासे जो पुत्र ब्राह्मणो क्षत्राणी और वैश्याणीसे हों उनके भागोंके विषयमें भद्रबाहु व अर्हन्नीतिसे

६३ भद्र० ३१-३३; अर्ह० ३८-३९ ।

६४ भद्र० ३१-३३; अर्ह० ३८-३९; इन्द्र० ३० ।

६५ अर्ह० ४०; भद्र० ३५ ।

६६. ,, ३९-४१; भद्र० ३६; इन्द्र० ३२ ।

६७. ,, ३९-४१; ,, ३६ ।

६८. भद्र० ३५ ।

सहमत है (देखो श्लोक ३०) । परन्तु दूसरे श्लोकका यह उल्लेख है कि शत्रिय पिताके क्षत्र्याणीसे उत्पन्न हुए पुत्रको तीन भाग और वैश्याणीके पुत्रको दो भाग मिलेंगे, और यह भी उल्लेख है कि वैश्य माता पिताके लड़के दो दो भागोंके और शूद्र माताके लड़के एक भागके अधिकारी हैं (देखो श्लोक ३१) । यदि यही अर्थ ठीक है तो इससे विदित होता है कि शूद्रा माताकी सन्तान भी भागाधिकारी कभी गिनी गई थी । अन्यान्य वर्णोंमें पारस्परिक विवाहका क्रम हो जाना इस मतभेदका कारण हो सकता है । या शूद्रोंके जातिभेदके कारण हो सकता है । परन्तु स्वयं जिन संहिता ही में शूद्र स्त्री की सन्तानका अन्ततः दायसे वञ्चित किया जाना ३२ वें श्लोकमें मिलता है । वैश्य पिताके पुत्र जो सवर्णा स्त्री से हों पिताकी सव सम्पत्ति पावेंगे (६९) । यदि शूद्रासे कोई पुत्र हो तो वह भागाधिकारी न होगा (७०) । शूद्रा पिता और शूद्रा माताके पुत्र अपने पिताकी सम्पत्ति घरावर घरावर पावेंगे (७१) ।

दासीपुत्रोंके अधिकार

जैन-नीतिमें दासीपुत्रोंका कोई अधिकार नहीं है (७२) । परन्तु वे गुजारेके अधिकारी हैं (७३) । और जो दापने उन्हें अपनी जीवनावस्थामें दे दिया है वह उनका है (७४) । लड़ बणवाले भाईको चाहे वह छोटा ही हो और यदि एकसे अधिक

६९. अर्ह० ४१; भद्र० ३६ ।

७०. ,, ४१; ,, ३६ ।

७१. ,, ४४; ,, ३७ ।

७२. भद्र० ३४; और देखो अग्गवासाई ६० गोविन्द २३ बम्बई २५७ ।

७३. अर्ह० ४३ ।

७४. ,, ४२ ।

हों तो सब उच्च वर्णवाले भाइयोंको मिलकर उनके पालन पोषणका प्रबन्ध करना चाहिए (७५) ।

यदि किसी शूद्रके दासीपुत्र उत्पन्न हो तो वह विवाहिता स्त्रीके पुत्रसे अर्ध भाग पायेगा (७६) । इससे यह अनुमान होता है कि विवाहिता स्त्रीके पुत्रके अभावमें शूद्रका दासीपुत्र ही उसकी सर्व सम्पत्तिका अधिकारी हो जायगा । उच्च जातियोंमें दासीपुत्रका कोई भाग दायमें नहीं रक्खा है (७७) ।

अविभाजित सम्पत्तिमें अधिकार

आभूषण, गोधन, अनाज और इसी प्रकारकी सर्व जङ्गम सम्पत्तिका मुख्य स्वामी पिता है (७८) । परन्तु स्थावर सम्पत्तिका पूर्ण स्वामी न पिता होता है न पितामह (७९) । अर्थात् उनको उसके चेचनेका अधिकार नहीं है । इसका कारण यह है कि जिस मनुष्यने संसारमें खानेवाले पैदा किये हैं वह उनके पालन पोषणके आधारसे उनको वंचित नहीं कर सकता ।

पितामहके जीवन-कालमें उसकी स्थावर सम्पत्तिको कोई नहीं ले सकता । परन्तु जङ्गम द्रव्य आवश्यकतानुसार कुटुम्बका प्रत्येक व्यक्ति व्यय कर सकता है (८०) । यदि कोई व्यक्ति अपनी पैत्रिक सम्पत्तिमेंसे अपनी बहिन या भानजको कुछ देना चाहे तो उसका पुत्र उसका विरोध कर सकता है (८१) ।

७५. भद्र० ३४ ।

७६. अहं० ४५ ।

७७. अम्भावाई ब० गोविन्द २३ बम्बई २५७ ।

७८. इन्द्र० ४; अहं० ६ ।

७९. , ४; , ६ ।

८०. , ५ ।

८१. भद्र० ९९ ।

पुत्रकी सम्पत्तिके बिना पैत्रिक सम्पत्तिके देनेका अधिकार पिताको नहीं है (८२)। बाबाकी अविभाजित सम्पत्ति भ्रातृ-बन्धुकी सम्पत्तिके बिना किसीको नहीं दी जा सकती है (८३)। न वह पुत्री दौहित्र, वहन, माता अथवा स्त्रीके किसी संबंधीको ही दी जा सकती है (८४)। स्थावर सम्पत्ति और मवेशी भी जो किसी मनुष्यने पुत्रोत्पत्तिके पूर्व प्राप्त किये हैं, पुत्र होनेके पश्चात् उनको बेच या दे नहीं सकता है (८५)। क्योंकि सब चालक जो उत्पन्न हुए हैं या गर्भमें हैं चाहे वे भाग करानेके अधिकारी हों या न हों उसमेंसे भरण पोषणका सब अधिकार रखते हैं (८६)।

हिन्दू-कानूनके अनुसार जब पुत्र चालिग (वयःप्राप्त) हो जाय तो वह पिताकी स्वयं उपार्जित सम्पत्तिमेंसे भरण-पोषणका अधिकार नहीं माँग सकता, यद्यपि पैत्रिक सम्पत्तिमें उसे ऐसा अधिकार है (८७)। यही आशय जैन-कानूनका भी है। क्योंकि पिताकी सम्पत्तिमें भी उसकी मृत्यु पश्चात् पुत्र सदा ही अधिकारी नहीं होते, किन्तु विधवा माता और कभी कभी ज्येष्ठ भाई ही उसको पाता है। कुटुम्बकी सब स्थावर सम्पत्ति जात या अजात पुत्रोंके या दूसरे उन मनुष्योंके होते हुए जिनको अपना भरण पोषण पानेका अधिकार है, धार्मिक कार्यों, तीर्थयात्रा

८२. भद्र० ११—१२; अर्ह० ९६।

८३. अर्ह० ९६; वर्ध० ४९—४१।

८४. वर्ध० ४९—५१।

८५. इन्द्र० ६; अर्ह० ८।

८६. अर्ह० ९—१०।

८७. गौडका हिन्दू कोट द्वि० वृ० पृ० ४७२; अम्मा चन्द्र ६०

अप्पू ११ मद० ११।

व मित्रोंके सहायतार्थ भी नहीं दो जा सकती (८८) । यदि कोई अन्य विरोधी न हो तो स्त्रीको विरोध करनेका अधिकार है, चाहे सम्पत्ति किसी अच्छे कार्यके लिए दे दी जाय या अन्य प्रकारसे (८९) । क्योंकि कौटुम्बिक सम्पत्तिसे उचित प्रकारसे भरण पोषण पानेका उसका भी अधिकार है ।

माता, पिता, भाई आदि सब मिलकर सम्पत्ति पृथक् कर सकते हैं (९०) । यदि पुत्र वयःप्राप्त न हो तो पिता योग्य आवश्यकताके लिए उसे (सम्पत्तिको) बेच सकता है या दे सकता है (९१) । जो सम्पत्ति माताने पितासे विस्त्रमे पार्ई हो उसमें भी ऐसा ही समझना चाहिए । संतानकी नाबालगीमें माताको भी सम्पत्तिके पृथक् करनेमें वही बाधाएँ पड़ती हैं जो पिताको होती है (९१) । विभाजित तथा अविभाजित दोनों प्रकारकी सम्पत्तियोंमेंसे धार्मिक एवं कौटुम्बिक आवश्यकताओंके लिए पुत्रोंकी सम्पत्ति विना भी पिताको व्यय करनेका अधिकार है (९२) ।

पितामहकी सम्पत्तिमें, चाहे वह जंगम हो या स्थावर, पिता और पुत्र समानाधिकारी है (९३) । पिताकी सम्पत्तिका, पौत्रके न होनेपर, पुत्रको पूर्ण अधिकार हैं और जिस भांति वह चाहे उसे व्यय कर सकता है (९४) । क्योंकि ऐसा करनेसे

८८ इन्द्र० ७-८ । जो सम्पत्ति माताको पितासे मिली हो उसमें

भरण पोषण पानेका पुत्रको अधिकार है (देखो अर्ह० १२६) ।

८९. वर्ष० ५१; अर्ह० ९६ ।

९०. इन्द्र० ८-९ ।

९१. अर्ह० ११ ।

९२. भद्र० ६२ ।

९३. अर्ह० ९७; इन्द्र० २५-१ ।

९४. इन्द्र० २ ।

उसे रोकनेवाला कोई नहीं है (९५)। जो जङ्गम द्रव्य मातने पुत्रको व्यापार या प्रबन्ध करनेके लिए दिया हो उसे व्यय कर डालनेका पुत्रको अधिकार नहीं है (९६)। माता पिताके जीवनमें दत्तक पुत्रको उनकी अधवा बाबाकी दोनों प्रकारकी सम्पत्तिको पृथक् करनेका कोई अधिकार नहीं है (९७)। औरस पुत्रके सम्बन्धमें भी यही नियम है (९८)। परन्तु बाबाकी सम्पत्तिमें पुत्रोंको विभाग करनेका अधिकार है (९९) पुत्र हों या न हों पिताको अधिकार है कि अपनी मृत्युके पश्चात् अपनी विधवाके निमित्त तथा सुप्रबन्धार्थ किसी अन्य पुरुष द्वारा अपनी निजी सम्पत्तिका वसीयतके तौरपर प्रबन्ध करावे (१००)।

विभागके पश्चात् प्रत्येक भागीको अपने भागके मुन्तिकिल (व्यय) करनेका अधिकार है (१०१)। विधवा भी उस सम्पत्तिको जो अपने पतिसे पाई हो, चाहे जैसे व्यय कर सकती है, कोई उसको रोक नहीं सकता (१०२)। पति मरणके पश्चात् यदि सास या श्वसुरने उसको पुत्र गोद ले दिया है (तो जबतक वह दत्तक पुत्र वयःप्राप्त न हो) वह योग्य आवश्यकताओं अर्थात् वार्षिक कार्यों और कौटुम्बिक भरण पोषणके लिए सम्पत्तिको स्वयं व्यय कर सकती है (१०३)।

९५ भद्र० ९२।

९६ भद्र० ६४।

९७ वर्ष० ४७।

९८. " १५; अर्ह० ८५।

९९ देती विभाग प्रकरण।

१००. वर्ष० २०-२१; अर्ह० ४६-४८।

१०१. भद्र० ६२; अर्ह० १२५।

१०२. अर्ह० ११५ व ११५।

१०३. भद्र० ११३ व ११७ वर्ष० ३६।

यदि पितामहके जीवनमें पौत्र मर जाय तो उसकी सम्पत्तिमें उसकी विधवाको, सास और श्वसुरके होते हुए कोई अधिकार नहीं है (१०४)। श्वसुरकी सम्पत्तिमें भी विधवा पुत्र-वधूको सासके होते हुए कोई अधिकार नहीं है (१०५)। वह जायदादके व्ययका अधिकार नहीं रखती है किन्तु केवल रोटी कपड़ा पा सकती है (१०६)। तिस पर भी श्वसुर और सास चाहें तो पुत्रवधूको दत्तक लेनेकी आज्ञा दे सकते हैं (१०७)।

विधवा पुत्रवधू उस सम्पत्तिको, जो उसके पतिने अपने जीवनकालमें माता पिताको दे दी है, नहीं पा सकती है (१०८)। चाहे उसको अपना निर्वाह उस थोड़ीसी सम्पत्तिमें ही करना पड़े जो उसके पतिने उसको दे दी थी (१०९)। क्योंकि भद्र पुरुष उस सम्पत्तिको वापिस नहीं मांगा करते हैं जो किसीको दे दी गई हो (११०)।

यदि श्वसुर पहिले मर जाय और पीछे पति मरे तो विधवा वह अपने पतिकी पूर्ण सम्पत्तिकी स्वामिनी होगी (१११)। परन्तु उसको अपनी सासको और कुटुम्बको गुजारा देना उचित है

१०४. भद्र० ६३ व ११३—११४।

१०५. वर्ष० ३५; अर्ह० १०८; जनकुरी व० बुधमल ५७ ई०
केसेज २५७।

१०६. भद्र० ६३; अर्ह० १०२—१०३ व १०८।

१०७. भद्र० ११६—११७; वर्ष० ३५—३६, ५६।

१०८. अर्ह० ११२; भद्र० ११५; वर्ष० ५५।

१०९. भद्र० ११५; वर्ष० ५५।

११०. " ६८; इन्द्र० २६—२७।

१११. " ६५।

(११२) । ऐसी दशामें सास दत्तक पुत्र नहीं ले सकती है (११३) । क्योंकि उस समय सम्पत्तिकी स्वामिनी पुत्रवधू है, न कि सास (११४) । असुरकी उपार्जित सम्पत्तिमें या चाचाकी सम्पत्तिमें जो असुरके अधिकारमें आई हो विधवा पुत्रवधूको व्यवस्था अधिकार नहीं है (११५), परन्तु अपने मृत पतिकी स्वयं प्राप्त की हुई सम्पत्तिको व्यवस्था करनेका अधिकार है (११६) । असुरके मर जाने पर विधवा पुत्रवधूका पुत्र अपने पितामहकी सम्पत्तिका स्वामी होता है विधवा पुत्रवधूको केवल गुजारेका अधिकार है (११७) । इसलिए यदि पितामहके जीवनकालमें मर गया हो तो विधवा माता अपने असुरकी सम्पत्तिको अपने पुत्रकी सम्पत्ति विना व्यवस्था नहीं कर सकती (११८) ।

विवाहिता पुत्रीका अपने भाइयोंकी उपस्थितिमें पिताकी सम्पत्तिमें कोई भाग नहीं है (११९) । जो कुछ उसके पिताने विवाहके समय उसको दे दिया हो वही उसका है (११९) । विवाहिता लड़कियाँ अपनी अपनी माताओंके स्वीधनको पाती हैं (१२०) । पुत्रीके अभावमें दौहित्री और उसके भी अभावमें पुत्र माताके स्वीधनका अधिकारी होता है (१२१) । अविवाहिता

११२ भद्र० ६३, ६५; ७७ ।

११३. ,, ७५ ।

११४. भद्र० ७६ ।

११५. ,, ६१; अर्ह० १०१—१०२ ।

११६. अर्ह० १०२ ।

११७. ,, १०३ ।

११८. ,, १०१ ।

११९. भद्र० २०; अर्ह० २६ ।

१२०. इन्द्र० १४ ।

१२१. ,, १५ ।

पुत्री, एक हो या अधिक, भाइयोंकी उपस्थितिमें पिताकी सम्पत्तिमेंसे गुजारे और विवाह-व्ययके अतिरिक्त भाग पानेकी अधिकारी नहीं है (१२२)।

विभागकी विधि

प्रथम ही तीर्थंकर भगवान्की पूजा (मन और भावोंकी शुद्धताके निमित्त) करना चाहिए। इसके पश्चात् कुछ प्रतिष्ठित मनुष्योंके समक्ष अविभाजित सम्पत्तिका अनुमान कर लेना चाहिए और उसमेंसे पुत्रका भाग निकाल देना चाहिए (१२३)। इसी प्रकार अन्य भाग भी लगा लेने योग्य हैं। यदि पिताने स्वार्थवश या द्वेष भावसे अपनी स्त्रियोंके या अयोग्य दायदोंके स्वत्वोंकी ओर ध्यान नहीं दिया है, या विभागमें कोई अन्याय किया गया है तो वह अमान्य होगा (१२४)। परन्तु विभाग धर्मानुकूल किया गया है तो वह मान्य होगा, चाहे किसीको कुछ कम ही मिला हो (१२५)। वास्तवमें विभाग अधर्म और अन्यायसे न होना चाहिए (१२५)। ऐसे पिताका किया हुआ विभाग अयोग्य होगा जो अत्यन्त अशान्त, क्रोधी, अति वृद्ध, कामसेवी, व्यसनी, असाध्य रोगी, पागल, जुआरी, शराबी आदि हो (१२६)। यदि बड़ा भाई विभाग करते समय कुछ सम्पत्ति कपट करके छोटे भाइयोंसे छिपा ले तो वह दण्डनीय होगा और अपने भागसे वञ्चित किया जा सकता है (१२७)। यदि भाइयोंमें सम्पत्ति

१२२. भद्र० १५; वर्ष० ९; अर्ह० २५।

१२३. त्रैव० अध्याय १२ श्लो० ६.

१२४. इन्द्र० ११-१२।

१२५. अर्ह० १७।

१२६. " १८=१९।

१२७. भद्र० १०७; अर्ह० ११९।

विभागके विषयमें झगड़ा हो तो नियमानुसार न्यायालय अथवा पंचायत द्वारा निर्णय करा लेना चाहिए (१२८) । यदि विभागके विषयमें कोई सन्देह उत्पन्न हो (जैसे कौन कौनसी जायदाद किस किस अधिकारीने पाई) तो ऐसी दशामें पञ्चों या न्याया-लयके समक्ष मौखिक अथवा लिखित साक्षी द्वारा निर्णय करा लेना चाहिए (१२९) । प्रथम ऋण चुका देना चाहिए, या ऋण चुकानेके लिए प्रबंध करके शेष सम्पत्तिके भाग कर लेना चाहिए (१३०) । वस्त्र, आभूषण, खत्तियां और इसी प्रकारकी दूसरी वस्तुएँ विभाज्य नहीं हैं (१३१) । ऐसी वस्तुओंका भी, जैसे कुर्छों भाग नहीं करना चाहिए (१३२) । मवेशियोंका पूरा पूरा भाग करना चाहिए न कि टुकड़ों या हिस्सोंमें (१३३) । भाग करनेसे पूर्व छोटे भाइयोंका विवाह कर देना उचित है या उनके विवाह निमित्त धनका प्रबन्ध करके विभाग करना चाहिए (१३४) । यदि एक या अधिक छोटी बहिनें हों तो प्रत्येक भाईको अपने भागका चतुर्भांश उनके विवाहके लिए अलग निकाल देना चाहिए (१३५) वर्धमान नीति और अर्द्धनीतिमें यह नियम है । भद्रबाहु संहितामें भी ऐसा ही नियम है परन्तु उसमें केवल सहोदर बहिनोंका उल्लेख है (१३६) । यदि किसी मनुष्यने

१२८ अर्द्ध० १४ ।

१२९. " १२९ ।

१३०. भद्र० १११; अर्द्ध० १६ ।

१३१. भद्र० ११२ ।

१३२. ,, ११२; इन्द्र० २२ ।

१३३. ,, ११२ ।

१३४. वर्ध० ७; अर्द्ध० २० ।

१३५. ,, ९; ,, २० २५ ।

१३६. भद्र० १९ ।

कौटुम्बिक स्थावर सम्पत्तिको जो पिताके समयमें जाती रही हो पुनः प्राप्त कर लिया हो तो उसको अपने साधारण भागसे अधिक चतुर्थ भाग और मिलना चाहिए (१३७) । परन्तु ऐसी दशामें वह समस्त जङ्गम सम्पत्तिका स्वामी होगा (१३८) । किसी भागाधिकारीके गहने कपड़े और ऐसी ही दूसरी वस्तुएँ बांटी नहीं जायेंगी (१३९) । भाग इस प्रकारसे करना चाहिए कि किसी अधिकारीको असंतोष न हो (१४०) । यदि कोई भाई संसार त्याग करके साधू हो जाय तो उसका भाग उसकी स्त्रीको मिलेगा (४१) ।

जब कोई मनुष्य संसार त्यागना चाहे तो उसे सबसे प्रथम तीर्थकर देवकी पूजा करनी उचित है । पुनः प्रतिष्ठित पुरुषोंके सामने अपनी सर्व सम्पत्ति अपने पुत्रको दे देनी चाहिए । या वह अपनी सम्पत्तिके तीन बराबर भाग कर सकता है जिनमेंसे एक भाग धार्मिक कार्य तथा दानादिकके लिए दूसरा परिजनोके निर्वाहके लिए निश्चित करके तीसरा भाग सब पुत्रोंमें बराबर बराबर बाँट दे (१४२) । उसको यह भी उचित है कि अपने बड़े पुत्रको छोटे पुत्रोंका संरक्षक नियुक्त कर दे (१४३) ।

१४७. इन्द्र० २०; यह नियम मिताक्षरोंमें पाया जाता है ।

१३८. वर्ष० ३७—१८; अर्ह० १३४—१३६ ।

१३९. इन्द्र० २१ ।

१४०. ,, ३९; अर्ह० १४ ।

१४१. अर्ह० ९०; भद्र० ८४; वर्ष० ४८ ।

१४२. त्रैव० अध्याय १२ श्लोक १३—१९ ।

१४३. ,, ,, १२ ,, १६—१८ ।

चतुर्थ परिच्छेद-दाय

जैन-लों के अनुसार दायदका क्रम निम्न प्रकार है—

- (१) विधवा ।
- (२) पुत्र ।
- (३) भ्राता ।
- (४) भतीजा ।
- (५) सात पीढ़ियोंमें सबसे निकट सपिण्ड (१) ।
- (६) पुत्री ।
- (७) पुत्रीका पुत्र ।
- (८) निकटवर्ती बन्धु ।
- (९) निकटवर्ती गोत्रज (१४ पीढ़ियों तकका) ।
- (१०) ज्ञात्या ।
- (११) राजा ।

यह क्रम इन्द्रनन्दि जिन संहितामें दिया गया है (देखो श्लो० ३५-३८) । वर्धमान नीतिमें भी यही क्रम कुछ संशोधनसे दिया है (देखो श्लो० ११-१२) । इन्द्रनन्दि जिन संहितामें बन्धु गोत्रज ज्ञात्या और राजाको लौकिक रिवाजके अनुसार दायद माना है (देखो श्लोक ३७-३८) । इसी पुत्रव्रतके श्लोक १७-१८ में भी दायदका क्रम थोड़ेसे ढेर फेर और संशोधनसे बताया है ।

१ सपिण्डका अर्थ सात पीढ़ियों तकके सम्बन्धीय हैं ।

ज्ञात्या (जातवाले) का भाव अनुमानतः ऐसी पुरुषवा भी हो सकता है जो माता द्वारा सम्बन्ध रखता हो । कारण कि प्रारम्भमें मातृसम्बन्ध अधिक था जैसा कि पुत्रव्रत अर्थ पिताके पुत्रव्रतका था ।

वह इस प्रकार है—१-सबसे बड़ी विधवा, २-पुत्र, ३-सवर्णा मातासे उत्पन्न भतीजा, ४-दोहिता, ५-गोत्रज, ६-मृतककी जातिका कोई छोटा बालक (२) (जिसे उसके पुत्रकी विधवा दत्तक लेवे)। अर्हंजीति इस क्रमसे पूर्णतया सहमत है (देखो श्लो० ७४-७५)। उसका क्रम इस प्रकार है—प्रथम विधवा, पुनः पुत्र, पुनः भतीजा, पुनः सपिण्ड, पुनः दोहिता, पुनः वन्धुका पुत्र, फिर गोत्रज, इन सबके अभावमें द्राव्या, और सबके अंतमें राजा दायद होता है।

दायादोंमें स्त्रीका स्थान पुत्रसे पहिले है (३)। स्त्रीकी संपत्तिका, जो स्त्रीधन न हो, प्रथम दायद उसका पति फिर पुत्र (४) होता है। पुत्रके पश्चात् उसके पतिसे भाई भतीजे (स्वयं उसके नहीं) क्रमसे दायद होते हैं (५)। निकटवर्ती दायदके होते दूरवर्तीको अधिकार नहीं है; अतएव भाईका पश्चात् भतीजोंको दायभागसे वंचित कर देता है (६)। इसी नीतिसे मृतका पिता भाईसे पहिले दायता अधिकारी होगा, जैसे हिन्दू-लों में भी बताया है। पुत्र शब्दमें कानूनी परिभाषाके अनुसार पात्र और अनुमानतः परपौत्र भी अन्तर्गत हैं (७), जैसा हिन्दू लों में भी है (देखो सुन्दरजी दासजी व० दाहीबाई २९ बम्बई ३१६)।

२. इसका शब्दार्थ भाव ७ वर्षकी आयुके पतिके छोटे भाईका है। ऐसा ही भाव अर्हंजीतिमें मिलता है देखो अर्हंजीति श्लो० ५६ (जहाँ दत्तकका सम्बन्ध है)

३ भद्र० ११०; अर्ह० ११२।

४ अर्ह० ११५-११७; भद्र० ९७।

५. ,, ११५-११७; भद्र० ९७; और देखो अर्ह० ५५ जहाँ विधवाके भाईके पुत्रको गोद लेनेका भावार्थ पतिके भतीजेका है।

६. इन्द्र० ३६। ७. अर्ह० ९७; इन्द्र० २५।

यदि पुत्र अपने पिताके शरीर है और सम्पत्ति बाबाकी है तो उसमें उसका अधिकार है । विभागके पश्चात् विभाजित पिताकी सम्पत्तिका माताके होते हुए वह स्वामी नहीं होसकता । क्योंकि उसकी माता ही उसकी अधिकारिणी होगी । यदि माता पिता दोनों मर जावे तो औरस वा दत्तक जैसा पुत्र हो वही दायधिकारी होगा (८) ।

किसी मनुष्यके बिना पुत्रके मर जाने पर उसकी विधवा उसकी सम्पत्तिकी सम्पूर्ण अधिकारिणी होगी (९) । चाहे

८. भद्र० ३० ।

९. भद्र० ९५; अ० ११५ व १२५; तथा निम्नलिखित नजीरें—

क—मदनजी देवचन्द न० त्रिभुवन वीरचन्द १२ इ० के०

८९२=वम्बई लॉ रिपोर्टर १३ पृ० ११२१ ।

ख—मदनजी न० त्रिभुवन ३६ वम्बई ३९६ ।

ग—शम्भुनाथ म० ज्ञानचन्द १६ इला० ३७९; पान्तु इस मुकदमेमें अपने पतिकी सम्पत्तिकी वह पूर्ण स्वामिनी करार दी गई थी, न कि बाबाकी सम्पत्तिकी । इस मुकदमेका उल्लेख ९६ इ० के० पृ० ६३९=२४ इ० ला० क० पृ० ७५१ पर आया है ।

घ—पीतनमल व० हर्षचन्द (सन् १८८१) सिलेक्ट वेस्सेज ४३ (अवध)

ङ—बिहारीलाल व० सुखवासीलाल (सन् १८६५ का अप्रमाणित फैसला) उल्लिखित सिलेक्ट वेस्सेज अवध पृ० ३४ व ६ एन० डबल्यु० पी० हाईकोर्ट रिपोर्ट ३९९—३९८ इसमें यह निर्णय हुआ है कि विधवाकी पतिकी विभाजित मौसूसी (बाबाकी) सम्पत्तिके, पतिके भाइयोंके विरोधमें नी बेचनेका अधिकार है ।

च—इलन राव व० भवानी (सन् १८६४ अप्रमाणित) स० के०

सम्पत्ति विभाजित हो चाहे अविभाजित हो (देखो इन्द्रनन्दि जिनसंहिता श्लोक १५) । पतिके भागकी पुत्रकी उपस्थितिमें भी वह पूर्ण स्वामिनी होती है (देखो अईशीति ५४) । यदि श्वसुर पहिले मर जाय और पतिका पीछे कालान्त हो तो वह अपने पतिकी सम्पूर्ण सम्पत्तिकी अधिकारिणी होगी (१०) । यदि वह पुत्रीके प्रेमवश पुत्रको गोद न ले और पुत्रीको अपनी दायीद नियुक्त करे तो उसके मरने पर उसकी सम्पत्तिकी अधिकारिणी उसकी पुत्री होगी, न कि उस (विधवा) के पतिके कुटुम्बी जन । और उस पुत्रीकी मृत्युके पश्चात् भी वह सम्पत्ति उसके कुटुम्बी-

अवध पृ० ३४में इसका उल्लेख है । इसमें कगार दिया गया है कि पुराने रिवाज और विरादरीके व्यवहारके अनुसार विधवाका मौखसी अविभाजित स्थावर धन पर अपने पतिकी जन्म सम्पत्तिके अनुसार ही पतिके समान पूर्ण अधिकार होता है ।

छ—शिवसिंह राय व० मु० दाखो ६ एन० डबल्यु० पी हा० रि० ३८२ और अपीलका फैसला १ इला० पु० ६८८ः प्री० वॉ० जिसमें सम्बन्ध पतिकी निजी सम्पत्तिका है ।

ज—हरनाभ राय व० मण्डनदास २७ कल० ३७९ । इसमें पतिकी निजी सम्पत्तिका सम्बन्ध है । परन्तु अदालतने पतिकी निजी सम्पत्ति और मौखसी जायदादमें भेद मानना अस्वीकार किया ।

झ—सोमचन्द सा० व मोतीलाल सा० इन्दौर हाईकोर्ट इन्व-
दाई मु० नं० ६ सन् १९१४ जो मि० जुगमन्दरलाल जैनीके जन लॉ में छपा है ।

ञ—मौजीलाल व० गोरी बहू, अप्रकाशित, उल्लिखित ७८ः
इण्डो के० ४६१-४६२, किन्तु इसमें बेवाको पतिकी निजी सम्पत्तिकी पूर्ण स्वामिनी माना है ।

जनोंको नहीं पहुंचेगी किन्तु उसके पुत्रको मिलेगी, यदि पुत्र न हो तो उसके पतिको (११) ।

इसका कारण यह है कि पुत्री भी पूर्ण अधिकारिणी ही होती है; भावार्थ जब वह मरती है तब उत्तराधिकार उससे प्रारम्भ होता है और सम्पत्ति उसके कुटुम्बमें रहती है, अर्थात् जिस कुटुम्बमें वह व्याही है, पुनः उसके माता पिताके कुटुम्बियोंको नहीं छूटती (१२) ।

जमाई, भाज्जा और सास जैन-लों में उत्तराधिकारी नहीं हैं (१३) । व्यभिचारिणी विधवाका कोई अधिकार दायका नहीं होता केवल गुजारा पा सकती है (१४) । जैन-लों में लड़केकी वधू भी दायक नहीं है (१५) ।

जिस व्यक्तिके और कोई दायक न हो; केवल एक पुत्री छोड़कर मरा हो तो अपने पिताकी सम्पत्तिकी वह पूर्ण स्वामिनी होगी (१६) । उसके मरनेपर उसके अधिकारी, उसके पुत्रादि, उस सम्पत्तिके अधिकारी होंगे (१७) । यदि किसी मनुष्यके कोई निकट अधिकारी नहीं है केवल दोहिता हो तो उसकी पूर्ण सम्पत्तिका अधिकारी दोहिता होगा, क्योंकि नाना और

११. भद्र० ९५-९७; अर्ह० ११५-११७ ।

१२. भद्र० ९७; अर्ह० ११७; दन्तु देखो छोटेलाय व० सन्तुलाय, ४ बल० ७४८ ग्री० बी० जिसमें हिन्दू-ओं के अनुसार दूसरी भांतिका निर्णय हुआ ।

१३. अर्ह० ११८ ।

१४. " ७६ ।

१५. वर्ष० ३५; अर्ह० १०८, जनकरी व० सुधमल ४५; शब्द० के० २५२ ।

१६. भद्र० २४; अर्ह० ३२ ।

१७. " २४; " ३२ ।

दोहितेमें शारीरिक सम्बन्ध है (१८) । माताका स्त्री-धन पुत्रीको मिलता है चाहे विवाहिता हो (१९) वा अविवाहिता (२०) । इस विषयमें भद्रबाहुसंहिता और अहंश्रीतिमें कोई मतभेद नहीं माना जा सकता है, क्योंकि अहंश्रीतिकी नियत अविवाहित पुत्रीको वंचित रखनेकी नहीं हो सकती है जब कि अविवाहित पुत्रीको विवाहित पुत्रीके मुकाबलेमें सब जगह प्रथम स्थान दिया गया है । अविवाहित पुत्रीका स्त्री-धन उसकी मृत्यु होने पर उसके भाईको मिलता है (२१) । विवाहिता पुत्रियाँ अपनी अपनी माताओंका स्त्री-धन पाती हैं (२२) । यदि कोई पुत्री जीवित न हो तो उसकी पुत्री और उसके अभावमें मृतक स्त्रीका पुत्र अधिकारी होगा (२३) । विवाहिता पुत्रीके स्त्री-धनका स्वामी उसके पुत्रके अभावमें उसका पति होता है (२४) । स्त्री-धनके अतिरिक्त विधवाकी अन्य सम्पत्तिका अधिकारी उसका पुत्र होगा (२५) । यदि एकसे अधिक विधवाएँ हो तो उन सबकी सम्पत्तिका अधिकारी (उनके पतिका) पुत्र होगा (२६) । यह पूर्व कथन किया जा चुका है कि यदि विधवा अपनी प्रिय पुत्रीके स्नेह वश दत्तक न ले तो उसकी सम्पत्तिकी अधिकारिणी वह पुत्री होगी न कि उसके पतिके भाई भतीजे (२७) । यह

१८. अहं० ३३—३४; भद्र० २७—२८ ।

१९. „ ३३; भद्र. २७ ।

२०. भद्र० २७ ।

२१. अहं० १२८ ।

२२. इन्द्र० १४ ।

२३. „ १५ ।

२४. भद्र० २९; वध० १३; अहं० ३५ ।

२५. „ २९; „ १८; „ २८ ।

२६. „ ४० ।

२७. „ ९६—९८; अहं० ११५—११७ ।

अधिकार वसीयतके रूपमें है जिसके वसूजिव विधवा अपनी सम्पत्तिकी अधिकारिणी किसी पुत्री-विशेषको बनाती है । क्योंकि विधवा जैन-नीतिके अनुसार पूर्ण स्वामिनी होती है और वह अपनी सम्पत्ति चाहे जिसको अपने जीवन-कालमें तथा मृत्यु-पश्चात् के लिए दे सकती है । जैन कानूनके अनुसार स्त्री-धनके अतिरिक्त स्त्रीकी सम्पत्ति उसके भाई भतीजों या उनके सम्बन्धियोंको नहीं मिलती है किन्तु उसके पतिके भाई भतीजोंको मिलती है (२८) । यह नियम भद्रबाहु संहिताके अध्ययन करनेसे स्पष्ट हो जाता है कि जिसके अनुसार पुत्रीके दायद नियुक्त किये जाने पर पतिके भाई भतीजे दायसे वञ्चित हो जाते हैं (२९) ।

विभाजित भाईके मरने पर उसकी विधवा स्वधवा पुत्रके अभाव में उसकी सम्पत्ति उसके शेष भाइयोंमें बराबर बराबर बाँट ली जायगी (३०) । परन्तु यदि पुत्र होगा तो वही अधिकारी होगा (३१) । यदि उसने कोई निवृत्त-सम्बन्धी नहीं छोड़ा है तो उसकी सम्पत्तिकी अधिकार पूर्वोक्त क्रमानुसार होगा । (३२) ।

यदि किसी मनुष्यके पुत्र नहीं है तो जायदाद प्रथम उसकी विधवाको, पुनः मृतककी माताको (यदि जीवित हो) मिलेगी (३३) । भावार्थ यह है कि पुत्रके पश्चात् माता अधिकार-क्रमानुसार दूसरी उत्तराधिकारिणी है । अर्थात् विधवा और पुत्र

२८ अहं० ८१-८२ ।

२९. अहं० ९६—९७ ।

३०. इन्द्र० ४० ।

३१. „ ३५; वर्ष० ११; अहं० ७४ ।

३२. „ ४१ ।

३३. अहं० ११०; अहं० ११२ ।

दोनोंके अभावमें सम्पत्ति मृतककी माताको मिलेगी (३४) । यदि विधवा शीलवती है तो उसके पुत्र हो या न हो वह अपने पतिकी सम्पत्तिकी पूर्ण अधिकारिणी होगी (३५) । दायभागकी नीति जो किसी व्यक्तिकी मृत्यु पर लागू होती है वही मनुष्यके लापता, पागल और संसार-विरक्त हो जाने पर लागू होती है (३६) । जब किसी व्यक्तिका कुछ पता न चले तो उसकी सम्पत्तिकी व्यवस्था वर्तमान समयमें सरकारी कानून-शाहादतके अनुकूल होगी, जिसके अनुसार प्रत्येक व्यक्ति जिसका सात वर्ष तक कुछ पता न लगे मृतक मान लिया जाता है । केवल असाध्य पागलपनेकी दशमें ही अधिकारका प्रश्न उत्पन्न हो सकता है, किन्तु पागलकी व्यवस्था अब सरकारी कानून ऐक्ट नं० ४ सन् १९१२के अनुसार होगी । और पागलके जीवन कालमें दाय अधिकार प्राप्त करनेका प्रश्न नहीं उठेगा ।

दाय-सम्बन्धी सर्ववादविवाद विषय कानून या स्थानीय रिवाजके अनुसार (यदि कोई हो) न्यायालयों द्वारा निर्णय करा लेने चाहिएँ जिससे पुनः झगड़ा न होने पावे (३७) ।

यदि किसी पुरुषके एकसे अधिक स्त्रियाँ हों तो सबसे बड़ी विधवा अधिकार पाती है और कुटुम्बका भरण-पोषण करती है (३८) । परन्तु यह नियम स्पष्ट नहीं है; अनुमानतः यह नियम राज्य एवं अन्य अविभाज्य सम्पत्ति सम्बन्धी होता प्रतीत है कि सब विधवाएँ अधिकारी हों और प्रबन्ध कमसे कम उस

३४. भद्र० ११०; अर्ह० ११२ ।

३५. वर्ष० १४; „ ५४ ।

३६. अर्ह० ५३ व ९१ ।

३७. इन्द्र० ३७-३८ ।

३८. „, १७ ।

समय तक बड़ी विधवा करे जब तक कि वह सब एक दूसरेसे राजी रहें ।

यदि किसीकी अनेक स्त्रियोंमेंसे किसीके पुत्र हो तो वह सबका अधिकारी होगा (३९) । अर्थात् वह अपनी माता अथवा सौतेली सब माताओंकी सम्पत्तिको जब जब वह मरेंगी पावेगा (४०) ।

राजाका कर्तव्य

यदि किसी मनुष्यका उत्तराधिकारी ज्ञात न हो तो राजाको तीन वर्ष पर्यन्त उसकी सम्पत्ति सुरक्षित रखनी चाहिए, और यदि इस बीचमें कोई व्यक्ति उसको आकर न मांगे तो उसे स्वयं ले लेना चाहिए (४१) । किन्तु उस द्रव्यको धार्मिक कार्योंमें खर्च कर देना चाहिए (४२) । इन्द्रनन्दि जिन संहितामें यह नियम ब्राह्मणीय सम्पत्तिके सम्बन्धमें उल्लिखित है (४३) । क्योंकि ब्राह्मणकी सम्पत्तिको राजा ग्रहण नहीं कर सकता है (४४) । परन्तु वर्धमान नीतिमें यह नियम सर्व वर्णोंकी सम्पत्तिके सम्बन्धमें है कि राजाको ऐसा धन-धर्म कार्योंमें लगा देना उचित है (४४) । तात्पर्य यह है कि ब्राह्मणकी सम्पत्तिको उसकी विधवा वा अन्य दायादोंके अभावमें कोई ब्राह्मण ही ग्रहण कर सकेगा (४५) ।

३९. भद्र० ४०; अहं० ९८ ।

४०. अहं० ९८ ।

४१. वर्ध० ५७; इन्द्र० ३९ ।

४२. अहं० ७४-७५; वर्ध० ११-१२ ।

४३. इन्द्र० ३९ ।

४४. वर्ध० १२; इन्द्र० ३९ ।

४५. इन्द्र० ४० ।

पञ्चम परिच्छेद-स्त्री-धन

निम्नलिखित पाँच प्रकारकी सम्पत्ति स्त्री-धन होती है (१)—

१-अध्यग्नि—जो कुछ अग्नि और ब्राह्मणोंकी साक्षीमें लड़कीको दिया जाता है, अर्थात् वह आमूषण इत्यादि जो पुत्रीको उसके माता-पिता विवाह समय देते हैं (२) ।

२-अध्याह्निक—(लाया हुआ) जो द्रव्य बधू अपने पिताके घरसे अपने पिता और भाइयोंके सम्मुख लावे (३) ।

३-प्रीतिदान—जो सम्पत्ति श्वसुर और सासु बधूको विवाह-समय देते हैं (४) ।

४-औदयिक (सौदयिक)—जो सम्पत्ति विवाहके पश्चात् माता पिता या पतिसे मिले (५) ।

५-अन्वाभ्येय—जो वस्तुएँ विवाह-समय अपनी या पतिके कुटुम्बकी स्त्रियोंने दी हों (६) ।

१. भद्र० १०; वर्ष० ३९—४५ ।

२. " ८५; " ४०; अर्ह० १३८ ।

३. " ८६; " ४१; " १३९ ।

४. " ८७; " ४२; " १४० ।

५. " ८८; " ४३; " १४१ ।

६. " ८९; " ४४; " १४२ ।

संश्लेषतः वधूको जो कुछ विवाह समय मिलता है वह सब उसका स्त्री-धन है (७) ।

और विवाहके पश्चात् सब कपड़े और गहने जो उसको उसके कुटुम्बीजन या श्वसुरके परिवारजन देते हैं वह सब स्त्री-धन है (८) । इसी भांति गाड़ी और घोड़ेकी भांतिके पदार्थ भी स्त्री-धन है (९) । जो कुछ गहने, कपड़े कोई स्त्री अपने लिए अपने विवाहके समय पाती है और सब जंगम सम्पत्ति जो पति उसको दे वह सब उसका स्त्रीधन है (१०) । और वह स्वयं ही उसकी स्वामिनी है (११) । किन्तु वह किसी स्थावर-सम्पत्तिकी स्वामिनी नहीं है जो उसे उसके पतिने दी हो (१२) । यदि पतिने कोई गहने उसके लिए बननेको दे दिए हों जिनके बननेके पक्षिले वह (पति) मृत्युको प्राप्त हो जाय तो वह भी उसका स्त्री-धन होंगे (१३) । क्योंकि पति यदि द्रव्य उसको दे देता और वह स्त्री स्वयं गहने बननेको देती तो वही उसकी स्वामिनी होती न कि पति ।

स्त्री-धन पैत्रिक सम्पत्तिकी भांति विभाग योग्य नहीं है (१४) । पिताके किसी कुटुम्बीको कोई ऐसी वस्तु पुनः प्रदण नहीं करती चाहिए जो उन्होंने विवाहिता पुत्रीको दे दी हो या जो

७ वर्ष० ३९—४०; अह० १३६;—१३७; इन्द्र ४६ ।

८. अह० १३६—१३७ ।

९ इन्द्र० ४७ ।

१०. वर्ष० ४४; इन्द्र० ३ ।

११. अह० १४३—१४४; वर्ष० ४४ ।

१२. इन्द्र० ३ ।

१३. अह० १४४ ।

१४. अह० १५३—१४४; इन्द्र० ४८ ।

उसके श्वसुरके लोगोंसे उसको मिली हो (१५) । अकालके समय अथवा धार्मिक आवश्यकताओंके अतिरिक्त और समयपर उसके स्त्री-धनको कोई अर्थात् पति भी नहीं ले सकता (१६) । धार्मिक कार्योंमें दिनचर्याकी पूजा इत्यादि सम्मिलित नहीं है । उससे केवल उस आवश्यकताका अर्थ है जो जाति वा धर्मपर आई हुई आपत्तिके टालनेके निमित्त हो । पत्नीका स्त्री-धन पति उस समय भी ले सकता है जब वह कारागारमें हो (१७) । परन्तु वह स्त्री-धनको उसी दशामें ले सकता है जब उसके पास कोई और सम्पत्ति न हो (१८) । तो भी यदि पति स्त्री-धनको लेनेपर बाध्य हो जावे और उसको वापिस न दे सके तो वह उसे पुनः देनेके लिए बाध्य नहीं है (१९) ।

स्त्रीको अपने स्त्री-धनके व्यय करनेका अपने जीवनमें पूर्ण अधिकार है (२०) । वह उसको अपने भाई-भतीजोंको भी दे सकती है (२१) । ऐसा दान साक्षी द्वारा होना चाहिए (२१) । परन्तु यह नियम आवश्यकीय नहीं है । यदि इस विषयपर कोई झगड़ा उठे तो उसका निर्णय पंचायत या न्यायालय द्वारा होगा (२२) ।

स्त्रीके मरण पश्चात् उसका स्त्री-धन उसके निकट संबन्धियों अर्थात् पुत्रा, दोहिता और दोहित्रियोंके अभावमें उसके पुत्रको

१५ अर्ह० ८१ ।

१६. भद्र० ९०; वर्ध० ४५-४६ ।

१७. अर्ह० १४५ ।

१८. ,, १४५ ।

१९. वर्ध० ४६, अर्ह० १४५ ।

२०. इन्द्र० ४९-५१ ।

२१. ,, ४९-५० ।

२२. ,, ५०-५१ ।

मिलेगा और उसकी बहिनकी पुत्रीको भी मित्र सकता है (२३) । यदि स्त्री संतान-हीन मर जाय तो उसका धन पतिको मिलेगा (२४) । विवाहिता पुत्रियाँ अपनी-अपनी माताओंके स्त्री-धनको पाती हैं (२५) । विवाहिता स्त्रीका स्त्री-धन उसके पिता तथा पिताके कुटुम्बी जनोंको नहीं लेना चाहिए (२६) ।



२३. इन्द्र० १५ व ४६ ।

२४. भद्र० २६; वय० १३ ।

२५. इन्द्र० १४ ।

२६. अर्ह० ८१ ।

षष्ठ परिच्छेद—भरण-पोषण (गुजारा)

निम्नाङ्कित मनुष्य भरण-पोषण पानेके अधिकारी हैं—

१—जीवित तथा मृतक बालक (१), अर्थात् जीवित बालक और मृतक पुत्रोंकी सन्तान तथा विधवाएँ, यदि कोई हों।

२—वह मनुष्य जो भागाधिकार पानेके अयोग्य हों (२)।

३—सबसे बड़े पुत्रके सम्पत्ति पानेकी अवस्थामें अन्य परिवार (३)।

४—अविवाहिता पुत्रियाँ और बहिनें (४)।

५—विभाग होनेके पश्चात् उत्पन्न हुए भाई जब कि पिताकी सम्पत्ति पर्याप्त न हो (५)। परन्तु ऐसी दशामें केवल विवाह करा देने तक का भार बड़े भाइयों पर होता है। विवाहमें स्वभावतः कुमार अवस्थाका विद्याध्ययन और भरणपोषण भी शामिल समझना चाहिए।

६—विधवा बहुएँ उस अवस्थामें जब वह सदाचारिणी और शीलवती हों (६)।

१. अर्ह० ६।

२. ,, ६; भद्र० ७०; इन्द्र० १३-१४, ४३; वर्ध० ५३।

३. , २४; ,, १००।

४. भद्र० १६; इन्द्र० २६; वर्ध० ६।

५. ,, १०६।

६. अर्ह० ७७।

७—ऐसी विधवा माता जिसको व्यभिचारके कारण दायभाग नहीं मिला हों (७) ।

८—तीनो उच्च वर्णोंके पुरुषोंसे जो शूद्र स्त्रीके पुत्र हों (८) ।

९—माता (९) और पिता जब वह दायभागके अयोग्य हों (९) ।

१०—दासीपुत्र (१०) ।

सम्पत्ति पानेवालेका कर्तव्य है कि वह उन मनुष्योंका भरण पोषण करे जो गुजारा पानेका अधिकारी हों (११) । सामान्यतः सब बच्चे चाहे वह उत्पन्न हो गये हों अथवा गर्भमें हों और सब मनुष्य जो कुटुम्बसे सम्बन्ध रखते हैं, कौटुम्बिक सम्पत्तिमेंसे भरण-पोषण पानेके अधिकारी हैं (१२) । और परिवारकी पुत्रियोंके विवाह भी उसी सम्पत्तिसे होने चाहिए (१३) । वयः प्राप्त पुत्र भरण-पोषणके अधिकारी नहीं हैं चाहे वह अश्वत्थ ही हों (१४) । जो युवतियां विवाह द्वारा अपने परिवारमें आ जायें (अर्थात् बहुएँ) वह सब भरण-पोषण पानेका अधिकार रखती हैं, चाहे उसके सन्तान हो अथवा न हो; परन्तु इसी अवस्थामें कि उनके पति सम्मिलित रहते हों (१५) । यदि

७ अर्ह० ७६ ।

८. .. ६६; वर्ध० ४ ।

९. भद्र० ६४ व ७७; और वह प्रमाण जो दायभागमें वंशित रहनेके सिलसिलेमें दर्ज हैं ।

१०. इन्द्र० ३५; अर्ह० ४३; भद्र० ३४ ।

११. .. १३—१४; भद्र० ७४ व ६८ ।

१२. अर्ह० १० ।

१३. इन्द्र० २६; अर्ह० २०; भद्र० २६ व १०६; वर्ध० ६ ।

१४. प्रेमचन्द्र पिपारा व० दुलासचन्द्र पिपारा १२ विपरीत विवेक

उनमेंसे कोई व्यभिचारिणी है तो घरसे निकाल दी जायगी (१६)। किन्तु यदि विधवा माता व्यभिचार सेवन करती है तो भी उसके पतिके भाई-भतीजे और पुत्र पर उसके भरण-पोषणका दायित्व होगा; परन्तु वह दायकी भागी न होगी (१७)।

माताके गुजारेमें वह व्यय भी सम्मिलित होगा जो उसे धार्मिक क्रियाओंके लिए आवश्यक हो (१८)। भावार्थ तीर्थयात्रा आदि धार्मिक आवश्यकताओंके लिए पुत्र तथा विधवा पुत्रवधूसे, जिसके हस्तगत सम्पत्ति हो, विधवा माता खर्चा पानेकी अधिकारिणी है।

पुत्रियोंके विवाह-व्ययकी सीमाके सम्बन्धमें कुछ मतभेद है जो अनुमानतः इस कारणसे है कि कोई नित्य और अविचल नियम इस विषयमें नियुक्त नहीं हो सकता जिसका व्यवहार प्रत्येक अवस्थामें हो सके। भद्रबाहु संहिताके अनुसार सब भाईयोंको अपने अपने भागका चतुर्थांश सहोदर बहिनोंकी शादीके लिये अलग निकाल देना चाहिए (१९)। वर्धमान नीति तथा अर्हनीति दोनोंमें यही नियम मिलता है (२०)। परन्तु इन्द्रनन्दि जिन संहिताके अनुसार यदि दो भाई और एक अविवाहिता बहिन हों तो दायसम्पत्तिके तीन समान भाग करने चाहिए (२१)।

१५. अर्ह० ७७।

१६. ,, ७७।

१७. ,, ७६।

१८. भद्र० ७७।

१९. ,, १६।

२०. वर्ध० ६; अर्ह० २५।

२१. इन्द्र० २६।

यदि यह भाग समान है तो पुत्रीको सर्व सम्पत्ति का एक तिहाई मिलेगा । परन्तु इसका आशय यह मालूम पड़ता है कि विवाहके व्ययका अनुमान सामान्यतः इसके ही सीमान्तर होगा । दासीपुत्रोंके भरण-पोषणकी सीमा उनके पिताकी सम्पत्ति पर है जबतक वह जीवित है (२२) और पिताके पश्चात् वह असली पुत्रोंसे अर्धभाग तक पा सकती है, यदि भिताने उसके गुजारेका कोई अन्य प्रबंध न कर दिया हो (२३)

यदि किसी विधवाने कोई पुत्र गोद लेकर उसीको अधिकार दे दिया है तो वह गुजारा पाने तथा दत्तकको कुमारावस्थामें उसकी संरक्षिका होनेकी अधिकारिणी होगी (२४) । पुत्र भी मातासे गुजारेका अधिकारी है (२५) यह अनुमानतः तभी होगा जब कि पिताकी सम्पत्ति माताने पाई हो । तो भी सद्-व्यवहारके अनुसार माता अपने बच्चोंका भरण पोषण करनेपर बाध्य ही है, यदि वह ऐसा करनेकी सामर्थ्य रखती हो ।

२२. इन्द्र० ३४ ।

२३. .. ३४—३५ ।

२४. शिवमिह राय व० दासी ६ एन० दबल्यु० पी० हाईकोर्ट रिपोर्ट ३८२ ।

२५. अह० १२६ ।

सप्तम परिच्छेद-संरक्षता

जो पुत्र पुत्रियाँ वयःप्राप्त नहीं हैं उनकी संरक्षकताके अधिकारी नीचे लिखे मनुष्य क्रमानुसार होंगे (१)—

१-पिता । २-पितामह । ३-भाई । ४-बच्चा । ५-पिताका गोत्रज । ६-धर्मगुरु । ७-नाना । ८-मामा ।

यह क्रम विवाहके सम्बन्धमें है (१) । बड़े भाइयोंके साथ छोटे भाइयोंको रहनेकी आज्ञा है (२) और बड़े भाईका कर्तव्य है कि पिताके समान उनके साथ व्यवहार करे (३) । विभाग होनेके पश्चात् भी यदि कोई भाई उत्पन्न हो जाय तो बड़े भाइयोंको उसका विवाह करना चाहिये (२४) । छोटी बहिनोंकी संरक्षणता, उनके विवाहित होने तक, पिताके अभावमें, बड़े भाइयोंको प्राप्त होती है (५) ।

यदि किसी विवाहिता पुत्रके शत्रुके कुटुम्बमें उसकी रक्षा और उसकी सम्पत्तिकी देखभाल करनेवाला कोई न हो तो उसके पिताके कुटुम्बका कोई आदमी संरक्षक होगा (६) । यदि माता जीवित है और कोई छोटी बड़की या बड़का उसके साथ और अपने अन्य भाइयोंसे पृथक् रहता हो या और भाई

१ त्रैव० अध्याय ११ श्लोक ८२ ।

२. भद्र० ५, अर्ह० २४ ।

३. ,, १० ,, २४ ।

४. ,, १०३ ।

५. वर्ध० ९; भद्र० १९; इन्द्र० ८, अर्ह० २० ।

६. अर्ह० ८२ ।

न हों तो उसकी संरक्षकता उसकी माताको प्राप्त होगी (७) ।

यदि उन्मत्तता, असाध्य रोग, आसेव या इसी प्रकारके किसी अन्य कारणवश कोई विधवा अपनी सम्पत्तिकी रक्षा करनेके अयोग्य हो तो उसकी रक्षा उसके पतिका भाई, भतीजा या गोत्रज और उनके अभावमें पड़ोसी करेगा (८) । परन्तु अब असमर्थ और रक्षकका विषय सरकारी कानून गार्डियन एण्ड चार्ज ऐक्ट के अनुसार निर्णय होगा । पागलोंका कानून असमर्थ और अयोग्य मनुष्योंके कोर्टका कानून तथा इसी प्रकारके विषय सम्बन्धी कानून भी अपने अपने सौंके पर लागू होंगे ।

जैन-हों में इस अधिकारको स्वीकार किया गया है कि कोई मनुष्य अपने जीवन-कालमें वसीयत द्वारा अपनी सम्पत्तिका कोई प्रबन्धक नियत कर दे जो उसकी विधवा एवं उसकी सम्पत्तिकी रक्षा करे (९) । ऐसा नियुक्ति-पत्र साक्षियोंद्वारा पंचों या सरकारसे रजिस्टरी कराना चाहिए (१०) । यदि सिपुर्देदार सम्पत्तिके स्वामीकी मृत्युके पश्चात् विधवा सचती हो जावे तो विधवाको अधिकार होगा कि अदालतद्वारा उसे प्रभू कर दे और उसके स्थान पर अन्य पुरुषको नियुक्त करा दे (११) । वर्धमान नीतिके अनुसार वह स्वयं भी उस प्रबन्धककी जगह अपनी सम्पत्तिका प्रबन्ध कर सकती है (१२) । प्रबन्धकका कर्तव्य है कि वह सम्पत्तिकी देखभाल पूर्ण साधधानीसे

७ वर्ष ० १८; अर्द्ध ० ८३-८४ ।

८ अर्द्ध ० ७८-८० ।

९. ,, ४६-४८; वर्ष ० १६-१७ व २०-२१ ।

१०. ,, ४७; वर्ष ० २०-२१ ।

११. अर्द्ध ० ४६-५०; अर्द्ध ० ७१-७२ ।

१२ वर्ष ० २२-२३; अर्द्ध ० ७३-७४ का आशय भी ऐसा ही

मान पड़ता है ।

करे ताकि सम्पत्ति सुरक्षित रहे और परिवार-जनोंका निर्वाह भली भाँति हो सके (१३) । यदि विधवाने प्रबन्ध-कार्यका दायत्व स्वयं अपने ऊपर ले लिया है तो उसको (नियुक्ति-पत्र या वसीयतके अनुसार) उस सम्पत्तिको दान करने, गिरवी रखने तथा बेच देनेका आवश्यकतानुसार अधिकार होगा (१४) । यदि कोई औरस या दत्तक पुत्र हो तो वह उसके इस प्रकार सम्पत्तिको व्यय करनेमें बाधक नहीं हो सकता (१५); क्योंकि विधवाको वह सब अधिकार हैं जो सिपुर्दशरको होते, तथा उसको धार्मिक कार्यों अथवा व्यापार सम्बन्धी आवश्यकताओंमें उस सम्पत्तिको दानकर देने, गिरवी रखने और बेचनेका अधिकार प्राप्त है (१६) ।

अष्टम परिच्छेद-रिवाज

रिवाज कई प्रकारके होते हैं—साधारण व विशेष, अर्थात् जातीय, कौटुम्बिक और स्थानीय। प्रत्येक मुकदमेमें इनको गवाहोंसे साबित करना पड़ता है। कौटुम्बिक रिवाजके साबित करनेके लिए बड़ी प्रमाणित साक्षीकी आवश्यकता होती है। आजकल कानूनके अनुसार न्यायालयोंमें जैन-जातिके मनुष्योंके झगड़े रिवाज-विशेषके अनुसार निर्णय किये जाते हैं (१)। रिवाज-विशेषके अभावमें हिन्दू-कानून लागू होता है (२)। हिन्दू-कानूनका वह भाग जो द्विजोंके लिए है जैनियोंके लिए लागू माना गया है (३)। बम्बई प्रान्तमें एक मुकदमेमें एक मृतक पुरुषकी वरसीके सम्बन्धमें भी हिन्दू-कानून लागू किया गया था यद्यपि वरसीका जैन-जातिमें रिवाज नहीं है और वह जैन सिद्धांतके नितान्त बाहर व विरुद्ध है। परन्तु उस मुकदमेमें विधवा एक ओर और दूसरी ओर मृतकका अल्प-वयस्क पुत्र था और सम्पत्ति प्रबन्धके प्रबन्धमें धो और सब पक्षोंने स्वीकार कर लिया था कि उनके मुकदमेसे हिन्दू-कानून लागू होता है (४)। धर्म-परिवर्तनका, अर्थात् किसी

१. शिवसिंह राय ब० मु० दाखी १ इला० ६८८ प्री० बी०;
मानकचन्द गुलेबा ब० अगतसेदानी प्राणकुमारी बीबी १७ कल० ५१८।

२. अम्बाबाई ब० गोविन्द २३ बम्बई २५७; छांटेटाल ब०
छन्नूलाल ४ कल० ७४४ प्री० बी० और देखो अन्य मुकदमे जिनका
पहिले उल्लेख किया जा चुका है।

३. अम्बाबाई ब० गोविन्द २३ बम्बई २५७।

४. सुन्दरजी रामजी ब० दाही बाई २९ बम्बई ३१६=६ बम्बई
रिपोर्टर १०५२।

जैनीके हिन्दू-धर्म स्वीकार कर लेनेसे उसके स्वत्वों पर कोई असर नहीं पड़ता (५) । एक मुकदमेमें, जो तख्तोरमें हुआ था, जहां एक जैन विधवाने जिनके कुटुम्बोजन किसो समयमें हिन्दू-ये अपने पतिकी आज्ञाके बिना पुत्र गोद ले लिया था, वह निर्णय हुआ था कि हिन्दू-कानून लागू होता है और दत्तक-नीति-विरुद्ध है (६) । यह मुकदमा एक पहिले मुकदमेसे इस कारण असहधर्मी करार दिया गया था कि उसमें धर्म-परिवर्तन-मुकदमा चलनेसे सैकड़ों वर्ष पूर्व हो चुका था और अनुमानतः उससे भी पहिले हो चुका था जब कि हिन्दू-लों का वह भाग जो उस स्थानपर मुकदमेके समय चालू था, रचा गया होगा (७) । बंगालके एक पुराने मुकदमेमें हिन्दू-कानूनका स्थानीय नियम जैनियोंका लागू किया गया था, अर्थात् हिन्दू-कानूनकी वह शाखा जिसका उस स्थानमें रिवाज था जहाँ सम्प्रति बाकै थी जैनियोंको लागू की गई थी (८) । परन्तु इसके पश्चात् एक और मुकदमेमें, जिसका जुडेशल कमिश्नर नागपुरने निर्णय किया, इस फैसलेका अर्थ यह समझा गया कि स्थानीय नियम उसी अवस्थामें लागू होगा जब कि किसी दूसरे नियम या कानूनका होना प्रमाणित न हो (९) ।

अब यह नियम सिद्ध हो गया है कि एक स्थानका रिवाज दूसरे स्थानके रिवाजको प्रमाणित करनेके लिए सावित किया

५. मानकचन्द गुलेचा व० ज० से- प्राणकुमारी १७ कल० ५१८।

६. पेरिया अम्मानी व० कृष्णास्वामी १६ मदरास १८२१।

७. गिधुचरण लाल्ला व० सृजनमल लाल्ला ९ मद० ज्युजिस्ट २१।

८. महावीरप्रसाद व० मु० कुन्दन कुँवर ८ वीकली रिपोर्टर ११६;
इसका प्री कौ० का फैसला नं० २१ वीकली रिपोर्टर पृ० २१४ और
उसके पश्चात्के पृष्ठों पर दिया है (गुणप्रसाद व० मु० कुन्दन कुँवर)।

९. जंकूरी व० बुद्धमल ५७ इंडि० के० २५२।

जा सकता है और प्रासंगिक विषय है (१०) । यह भी माना जायगा कि हिन्दुओंकी भांति जैनी लोग भी एक स्थानसे दूसरे स्थानको अपने रीति-रिवाज साथ ले जाते हैं, जब तक कि यह न दिखाया जाय कि पुराने रिवाज छोड़कर स्थानीय रिवाज ग्रहण कर लिये गये हैं (११) ।

रिवाज प्राचीन, निश्चित, व्यवहृत और उचित होने चाहिए । सदाचारके प्रतिकूल, सरकारी कानूनके विरुद्ध और सामाजिक नीति (public policy) के द्रोही रिवाज उचित नहीं समझे जायेंगे । गवाहोंको निजी सम्मतिकी अपेक्षा उदाहरणों और झगड़ेवाले मुकदमोंके फैसलोंका मूल्य रिवाजको साबित करनेके लिए अधिक है । ऐसा रिवाज जो न्यायालयोंमें बार बार प्रमाणित हो चुका है कानूनका अंश बन जाता है और प्रत्येक मुकदमेमें उसके साबित करनेकी आवश्यकता नहीं रहती है (१२) ।

१०. हरनामप्रसाद व० मडिलदास २७ कल १७९; अम्बाराई व० गोविन्द २३ बम्बई २५७ ।

११. जंक्री व० मुदमल ५७ इंडि० के० २५२; अम्बाराई व० गोविन्द २३ बम्बई २५७ ।

१२. सु० सानो व० सु० इन्द्राणी बहू ७८; इंडि० के० ४६१ नागपुर ।

द्वितीय भाग

त्रैवर्णिकाचार-ग्यारहवाँ अध्याय

अन्यगोत्रभवां कन्यामनातङ्गांसुलक्ष्णाम् ।

आयुष्मतोगुणाढ्यां च पितृदत्तां वरेद्वरः ॥ ३ ॥

जो अन्य गोत्रकी हो, रोगरहित हो, उत्तम लक्षणोंवाली हो, दीर्घ आयुवाली हो, उत्तम गुणोंसे भरी पुगी हो और अपने पिता द्वारा दी जावे, ऐसी कन्याके साथ विवाह करे ॥ ३ ॥

वरोऽपि गुणवान् श्रेष्ठो दीर्घायुर्धार्थिवर्जितः ।

सुकुली तु सदाचारी गृह्यतेऽसौ सुरूपकः ॥ ४ ॥

वर भी गुणवान्, श्रेष्ठ, दीर्घ आयुवाला, निरोगी, उत्तम कुलका, सदाचारी और रूपवान् होना चाहिए ॥ ४ ॥

पादेऽपि मध्यमा यस्याः क्षितिं न स्पृशति यदि ।

द्वो पुरुषावतिक्रम्य सा तृतीये न गच्छति ॥ २० ॥

जिसके पैरकी त्रिचली उँगली जमीनपर न टिकती हो तो समझना चाहिए कि वह दो पुरुषोंको छोड़कर तीसरेके पास नहीं जायगी ॥ २० ॥

यस्यास्त्वानामिक हस्ता तां विदुः कलहप्रियाम् ।

भूमि न तृशते वस्याः खादते सा पतिद्वयम् ॥ २४ ॥

जिसके पैरकी अनामिका उँगली छोटी हो उसे कलहकारिणी समझो और उसकी वह उँगली यदि जमीन पर न टिकती हो तो समझो कि वह कन्या दो पतियोंको खायगी ॥ २४ ॥

इत्थं लक्षणसंयुक्तां षडष्टराशिवर्जिताम् ।

वर्णविरुद्धासंत्यक्तां सुभगां कन्यकां वरेत् ॥ ३५ ॥

जो ऊपर वहे हुए शुभ लक्षणोंसे युक्त हो, पतिकी जन्म-
राशिसे जिसकी जन्म-राशि छठवीं या आठवीं न पड़ती हो,
और जिसका वर्ण पतिके वर्णसे विरुद्ध न हो, ऐसी सुभग
कन्याके साथ विवाह करना चाहिए ॥३५॥

रूपवती स्वजातीया स्वतोलघ्वन्यगोत्रजा ।

भोक्तुं भोजयितुं योग्या कन्या बहुकुटुम्बिनी ॥३६॥

जो रूपवती हो, अपनी जातिकी हो, वरसे आयु और
शरीरमें छोटी हो, दूसरे गोत्रकी हो; और जिसके कुटुम्बमें
बहुतसे स्त्री-पुरुष हों, ऐसी कन्या विवाहके योग्य होती है ॥३६॥

मुतां पितृष्वसुश्चैव निजमातुलकन्यकाम् ।

स्वसारं निजभार्यायाः परिणेतुं न पापभाक् ॥३७॥

बूआकी लड़कीके साथ, मामाकी कन्याके साथ और
सासरीके साथ विवाह करनेवाला पातकी नहीं है ॥३७॥

नोट—आजकल इस कायदे पर स्थानीय रिवाजके अनुसार
अमल हो सकता है। इसलिए सोमदेवनीतिमें कहा है कि "देश-
कालापेक्षो मातुलसम्बन्धः "अर्थात् मामाकी लड़कीसे विवाह
देश और कालके रिवाजके मुताबिक ही होता है।

पुत्री मातृभगिन्याश्च स्वगोत्रजनिताऽपि वा ।

श्वभूषसा तथैतासां बरीता पातकी स्मृतः ॥ ३८ ॥

अपनी मौसीकी लड़की, अपने गोत्रकी लड़की अपनी सासरी
बहनके साथ विवाह करनेवाला पातकी माना गया है ॥ ३८ ॥

स्वयवसोऽभिकां वधैरुपज्ञतां वा शरीरतः ।

गुरुपुत्रीं वरेणैव मातृवत्परिकीर्तिता ॥ ४० ॥

अपनेसे उमरमें बड़ी हो, अपने शरीरसे ऊँची हो तथा गुरुकी पुत्री हो तो इनके साथ विवाह न करे। क्योंकि ये माताके समान मानी गई हैं ॥४०॥

वाग्दानं च प्रदानं च वरणपाणिपीडनम् ।

सप्तपदीति पञ्चाङ्गो विवाहः परिकीर्तितः ॥४१॥

वाग्दान, प्रदान, वरण, पाणिग्रहण और सप्तपदी, ये विवाहके पांच अंग कहे गये हैं ॥४१॥

नोट—वाग्दान सगाईको कहते हैं, प्रदान जेवर और कपड़े वगैरहका वरका तरफसे कन्याको भेंट करना होता है। वरण वर और कन्याके वंशका वर्णन है जो विवाहके समय होता है। पाणिग्रहण या पाणिपीडन हाथ मिलानेको कहते हैं और सप्तपदी भोंवर है।

ब्राह्मो देवस्तथा चार्चः प्राजापत्यस्तथाऽऽसुरः ।

गान्धर्वो राक्षसश्चैव पेशाश्चाष्टमोऽधर्मः ॥ ७० ॥

ब्राह्म विवाह, देव विवाह, आर्य विवाह और प्राजापत्य विवाह, ये चार धर्म्य विवाह हैं। और आसुर विवाह, गान्धर्व विवाह, राक्षस विवाह और पेशा विवाह, ये चार अधर्म्य विवाह हैं। एवं विवाहके आठ भेद हैं ॥ ७० ॥

आच्छाद्य चार्हयित्वा च भुतशीलव्रते स्वयम् ।

आहूय दानं कन्यायाः ब्राह्मो धर्मः प्रकीर्तितः ॥ ७१ ॥

विद्वान और सदाचारी वरको स्वयं बुलाकर उसको और कन्याको बहुमूल्य आभूषण पहनाकर कन्या देनेको ब्राह्मविवाह कहते हैं ॥ ७१ ॥

यज्ञे तु वितते सम्यक् जिनाचार्योऽयं कुर्वते ।

अलंकृत्य सुतादानं दैवो धर्मः प्रचक्ष्यते ॥ ७२ ॥

नवम परिच्छेद—त्रैवर्णिकाचार

जिन-पूजा रूप महान् अनुष्ठानकी समाप्ति होने पर जितार्चा करानेवाले साधर्मी पुरुषको वस्त्र-आमृषणोंसे विनृषित करके कन्याके देनेको दैव विवाह कहते हैं ॥ ७२ ॥

एकं वस्त्रयुगं द्वे वा वरादादाय धर्मतः ।

कन्यां प्रदानं विधिवदार्पो धर्मः स उच्यते ॥ ७३ ॥

एक या दो जोड़ी वस्त्र वरसे कन्याको देनेके लिए धर्म निमित्त लेकर विधिपूर्वक कन्या देना आर्पण विवाह है ॥ ७३ ॥

नोट—कहीं कहीं 'वस्त्रयुगं' के बजाय 'गोमिथुनं' का पाठ भी आया है जिसका अर्थ एक गाय और बैलका है ।

सहोभौ चरतां धर्ममीति तं चानुभाष्य तु ।

कन्याप्रदानमभ्यर्च्य प्राजापत्यो विधिः स्मृतः ॥ ७४ ॥

'तुम दोनों साथ-साथ सद्धर्मका आचरण करो', केवल ऐसे आशीर्वादके साथ कन्याके व्याह देनेको प्राजापत्य विवाह कहते हैं ॥ ७४ ॥

ज्ञातिभ्यो द्रविणं दत्वा कन्यायै चैव शक्तिः ।

कन्यादानं यत्क्रियते चासुरो धर्म उच्यते ॥ ७५ ॥

कन्याके पिता आदिको कन्याके लिए यथाशक्ति धन देकर कन्या लेना आसुर विवाह है ॥ ७५ ॥

स्वेच्छयाऽन्योन्यसंयोगः कन्यायाश्च वरस्य च ।

गान्धर्वः स तु बिहीयो मैथुन्यः कामसम्भवः ॥ ७६ ॥

वर और कन्याका अपनी इच्छापूर्वक परस्पर आलिप्तनादि रूपा संयोग गान्धर्व विवाह है । यह विवाह कन्या और वरकी अभिवापासे होता है । अतः यह मैथुन्य—कामयोगके लिए होता है ॥ ७६ ॥

हत्वा भित्वा च छित्वा च क्रेशन्ती रुदन्ती गृहात् ।

प्रसङ्ग कन्याहरणं राक्षसो विधिरुच्यते ॥ ७७ ॥

कन्याके पक्षके लोगोंको मारकर, उनके अङ्गोपाङ्गोंको छेदकर, उनके प्राकार (परकोटा) बुर्ग आदिको तोड़-फोड़कर चित्ताती हुई और रोती हुई कन्याको सबर्दस्तीसे हरण करना राक्षस विवाह है ॥ ७७ ॥

सुप्तां भक्तां प्रमत्तां वा रहो यत्रोपगच्छति ।

स पापिष्ठो विवाहानां पैशाचः कथितोऽष्टमः ॥ ७८ ॥

सोई हुई, नशेसे मूर, अपने शीलकी संरक्षासे रहित कन्याके साथ एकान्तमें समागम करके विवाह करना पैशाच विवाह है जो पापका कारण है । यह आठवीं क्रिमका विवाह है ॥ ७८ ॥

पिता पितामहो भ्राता पितृव्यो गोत्रिणो गुरुः ।

मातामहो सातुलो या कन्याया बान्धवाः क्रमात् ॥ ८२ ॥

पिता, पितामह, भाई, पितृव्य (चाचा), गोत्रज मनुष्य, गुरु, माताका पिता और मामा ये कन्याके क्रमसे बन्धु (वली) हैं ॥ ८२ ॥

पित्र्या ददात्रभावे तु कन्या कुप्रास्त्वयं नरम् ।

इत्येवं केचिदाचार्याः प्राहुर्महति सङ्कटे ॥ ८३ ॥

विवाह करनेवाले पिता, पितामह आदि न हों, तो ऐसी दशमें कन्या स्वयं अपना विवाह करें । ऐसा कोई-कोई आचार्य कहते हैं । यह विधि महासंस्कृतके समय समझना चाहिए ॥ ८३ ॥

तावद्विवाहो नैव स्थाप्यावत्सप्तपदी भवेत् ।

तस्मात्सप्तपदी कार्या विवाहे मुनिभिः स्मृता ॥ १०५ ॥

जब तक सप्तपदी (भँवर) नहीं होती तब तक विवाह हुआ नहीं कहा जाता । इसलिए विवाहमें सप्तपदी अवश्य होनी चाहिए, ऐसा मुनियोंका कहना है ॥ १०५ ॥

नोट—सप्तपदी जिसका अर्थ सात पद या सात बार प्रण

करनेका है, पवित्र अग्निके गर्द सात बार फेरे लेनेको कहते हैं। अग्नि वैराग्यका रूपक है, इस कारण सप्तपदीका गृहार्थ यही है कि जिससे दूल्हा-दुल्हिनके हृदयपर यह बात सात मर्तबा, माने पूरे तौरसे, अंकित कर दी जावे कि विवाहका असली अभिप्राय धर्म-साधन है न कि विषय सेवन।

चतुर्थी मध्ये ज्ञायन्ते दोषा यदि वरस्य चेत् ।

दत्तामपि पुनर्दद्यात्पिताऽन्यस्मै विदुर्वृधाः ॥१७४॥

चौथीमें यदि कोई दोष वरमें मालूम हो जायें तो दो दूरे कन्याको भी उसका पिता किसी दूसरे वरको दे, ऐसा बुद्धिमानोंका मत है ॥१७४॥

प्रवरैक्यादिदोषः स्युः पतिसद्वादधो यदि ।

दत्तामपि हरेद्दद्यादन्यस्मा इति केचन ॥१७५॥

अथवा किन्हां-किन्हीं ऋषियोंका ऐसा भी मत है कि यदि पतिसंगसे प्रवरैक्यादि दोष मालूम हो तो कन्यादाता कन्याको उस वरको न देकर किसी अन्य वरको दे ॥१७५॥

कलौ तु पुनरुद्वाहं वर्जयेदिति गालवः ।

कश्मिंश्चिद्देश इच्छन्ति न तु सर्वत्र केचन ॥१७६॥

गालव ऋषि कहते हैं कि कलियुगमें पुनर्विवाहका निर्देश है। इसके अतिरिक्त यह किसी-किसी देशमें ही होता है, सर्वत्र नहीं होता ॥१७६॥

अप्रजां दशमें वर्षे स्त्रीप्रजां द्वादशे त्यजेत् ।

मृतप्रजां पञ्चदशे सद्यस्त्वभिययादिनीम् ॥१७७॥

दसवें वर्ष तक जिस लीके संतान न हो तो उसके होत हुए दूसरा विवाह करे। जिसके केवल कन्याएँ ही होती हों तो बारह वर्षके बाद दूसरा विवाह करे, जिसके संतान होके नष्ट जाती हो उसके हंते हुए १५ वर्षके बाद फिर विवाह करे।

और अत्रियवादिनीकी उपस्थितिमें तत्काळ दूसरा विवाह करे ॥ १९७ ॥

सुरूपां सुप्रजां चैव सुभगामात्मनः प्रियाम् ।
धर्मानुचारिणीं भार्यां न त्यजेद् गृहसंदूत्रती ॥१९९॥

रूपवती, पुत्रवती, भाग्यशालिनी, अपनेको प्रिय और धर्मानुचारिणी भार्याके होते हुए दूसरा विवाह नहीं करना चाहिए ॥१९९॥

अकृत्वाऽर्कविवाहं तु तृतीयां यदि चोद्वहेत् ।
विधवा सा भवेत्कन्या तस्मात्कार्यं विचक्षण ॥२०४॥

अर्कविवाह किये बिद्वान तीसरा विवाह समझदार मनुष्यको नहीं करना चाहिए । यदि ऐसा नहीं किया जावेगा तो कन्या विधवाके समान होगी ॥२०४॥

दशम परिच्छेद-दायभाग

श्री भद्रबाहुसंहिता

सैश्वर्यो पुत्रसद्भावो भवेदानन्दकारकः ।

यदभावे वृथा जन्म गृह्यते दत्ततो नरैः ॥ १ ॥

अर्थ—संसारमें पुत्रका सद्भाव (होना) ऐसा आनन्दकारक है कि, जिसके अभावमें जन्म ही व्यर्थ समझा जाता है। इसलिए औरस पुत्रके अभावमें मनुष्य दत्तक पुत्र ग्रहण करते हैं ॥ १ ॥

बहवो भ्रातरो यस्य यदि स्युरेकमानसाः ।

महत्पुण्यप्रभावोऽयमिति प्रोक्तं महर्षिभिः ॥ २ ॥

अर्थ—यदि किसीके बहुतसे भाई एक चित्तवाले हों तो इसको उसके बड़े भारी पुण्यका प्रभाव समझना चाहिये, ऐसा महर्षियोंने कहा है ॥ २ ॥

पुण्ये न्यूनैर्भ्रातरस्ते दृष्टान्ति धनलोभतः ।

आपत्तौ तद्विवृत्यर्थं दायभागो निरूप्यते ॥ ३ ॥

अर्थ—पुण्यके न्यून होने पर वे बहुतसे भाई धनके लोभसे परस्पर द्वेष भावको प्राप्त होते हैं, अर्थात् आपसमें लड़ते लड़ते हैं। ऐसी आपत्तिमें उसके (वैर भावके) निवारण करनेके लिए यह दायभाग निरूपित किया जाता है ॥ ३ ॥

पित्रोरुद्ध्वं भ्रातरस्ते समेत्य बसु पैतृकम् ।

विभजेरन् समं सर्वे जीवतो पितुरिच्छया ॥ ४ ॥

अर्थ—माता-पिताकी मृत्युके पश्चात् वे सब भाई पैत्रिक सम्पत्तिको एकत्र करके बराबर-बराबर बाँट लें । परन्तु उनके जीते जी पिताके इच्छानुसार ही ग्रहण करें ॥ ४ ॥

ज्येष्ठ एव हि गृहीयात्पित्र्यं धनमशेषतः ।

अन्येतदनुसारित्वं भजेयुः पितरं यथा ॥ ५ ॥

अर्थ—विताका सम्पूर्ण धन ज्येष्ठ (बड़ा) पुत्र ही ग्रहण करता है; शेष छोटे पुत्र उस अपने बड़े भाईयो पिताके समान मानके उसकी आज्ञामें रहते हैं ॥ ५ ॥

प्रथमोत्पन्नपुत्रेण पुत्री भवति मानवः ।

पुनर्भवन्तु कतिचित्सर्वस्याधिपतिर्महान् ॥ ६ ॥

अर्थ—प्रथम उत्पन्न हुए पुत्रसे मनुष्य पुत्री * अर्थात् पुत्रवान् होता है, और पीछेसे कितने ही पुत्र क्यों न पैदा हों परन्तु उन सबका अधिपति वह बड़ा पुत्र ही कहलाता है ॥ ६ ॥

यस्मिन् जाते पितुर्जन्म सफलं धर्मजे सुते ।

पापित्वमन्यथा लोका बदन्ति महद्भुतम् ॥ ७ ॥

अर्थ—जिस धर्मपुत्रके उत्पन्न होनेसे पिताके जन्मको लोक सफल कहते हैं उसीने न होनेसे उसको पापी कहते हैं । यह बड़ा आश्चर्य है ॥ ७ ॥

पुत्रेण स्यात्पुण्यवत्त्वमपुत्रः पापभुम्भवेत् ।

पुत्रवन्तोऽत्र दृश्यन्तेपामराः कणयाचकाः ॥ ८ ॥

* ज्येष्ठेन जातमात्रेण पुत्री भवति मानवः ।

—मनुस्मृति अ० ९, श्लो० ६

पूर्वजेन तु पुत्रेण अपुत्रः पुत्रवान् भवेत् ।

—अह्नोति श्लो० २३ ।

दृष्टास्तीर्षकृतोऽपुत्रा पञ्चकल्याणभागिनः ।

देवेन्द्रपूज्यपादाब्जा लोकत्रयविलोकिनः ॥९॥

अर्थ—अनेक लोग इस लोकमें पुत्रसे पुण्यवान् कहे जाते हैं और पुत्रहीन पापी कहे जाते हैं । परन्तु बहुतेरे पुत्रवान् नीच और दाने माँगते हुए देखे जाते हैं, तथा पुत्र रहित पञ्च-कल्याणके भागी देवेन्द्रोंसे पूज्य हैं चरणकमल जिनके और तीन लोकके देखनेवाले तीर्थंकर भी देखे जाते हैं ॥८—९॥

ज्येष्ठोऽविभक्तभ्रातृन् वै पितेव परिपाटयेत् ।

तेऽपि तं भ्रातरं ज्येष्ठं जीनीयुः पितृवत्सदा ॥१०॥

अर्थ—ज्येष्ठ भाईको चाहिए कि अपने अविभक्त अर्थात् एकत्र रहनेवाले भाईयोंका पिताके समान पालन करे और इन भाईयोंको भी चाहिए कि ज्येष्ठ भाईको सदैव पिताके समान मानें ॥१०॥

यद्यपि भ्रातृणामेकचित्तत्वं पुण्यप्रभावस्तथापि ।

धर्मवृद्धपौ पृथग्भवन्मपि योज्यम् ॥११॥

मुनीनामाहारदानादिना सर्वेषां पुण्यभागित्वात् ।

भोगमूमिजन्मरूपफलप्राप्तिः स्यात्तदेवाह ॥१२॥

अर्थ—यद्यपि भाईयोंका एकचित्तत्व होना पुण्यका प्रभाव है, तथापि धर्मकी वृद्धिके लिए पृथक्-पृथक् होना भी योजनीय है । क्योंकि मुनियोंके आहार दानादिके द्वारा जो पुण्य होगा उसके

ॐ पितेव पालयेत्पुत्राञ्ज्येष्ठो भ्रातृन् नयवीयसः ।

पुत्रवद्यापि वर्तेरञ्ज्येष्ठ भ्रातरि धर्मतः ॥

—मनुस्मृति अ० ९ श्लो० ८ ।

विभक्ताप्रविभक्तान्वै भ्रातृञ्ज्येष्ठः पितेव सः ।

पालयेत्तेऽपि तं ज्येष्ठं सेवन्ते पितरं तथा ॥

—सर्हसीति श्लो० १२ ।

सब भाई पृथक्-पृथक् भागी होंगे, जिसके कि फल-रूप भोग-भूमिमें जन्मकी प्राप्ति होती है ॥११-१२॥

विभक्ता भ्रातरो भिक्षास्तिष्ठन्तु सपरिच्छदाः ।

दानपूजादिना पुण्यं वृद्धिः संजायतेतराम् ॥१३॥

अर्थ—विभक्त हुए भाई अपने-अपने परिवारके सहित भिक्षा-भिक्षा रहें, क्योंकि दान, पूजा आदि कार्योंसे विशेष पुण्यवृद्धि होती है ॥१३॥

तद्द्रव्यं द्विविधं प्रोक्तं स्थावरं जङ्गमं तथा ।

स्थानादि स्थावरं प्रोक्तं यदन्यत्र न गम्यते ॥१४॥

अर्थ—यह द्रव्य, जिसका दायभाग किया जाता है, दो प्रकारका कहा गया है, एक स्थावर (गैरमन कूरा) और दूसरा जंगम (मन कूटा) । जिस द्रव्यका गमन अन्यत्र न हो सके, अर्थात् जो कहीं जा न सके, जैसे कि स्थानादि, उसे स्थावर कहते हैं ॥१४॥

जङ्गमं रौप्यं गाङ्गेय मृषा वस्त्राणि गोधनम् ।

यदन्यत्र परेणापि नीयते स्थादिकं तथा ॥१५॥

अर्थ—और जो अन्यत्र भी पहुँचाया जा सके जैसा कि चाँदी, सोना, मूषण, वस्त्र, गोधन (गाय भैंस आदि चौपाये) और दास-दासी आदि, सो सब जङ्गम द्रव्य है ॥१५॥

स्थावरं न विभागाहं नैव धार्या विकल्परता ।

स्थास्याम्यत्र चतुष्पादेवात्र त्वं तिष्ठ मदगृहे ॥१६॥

अर्थ—स्थावर द्रव्य विभाग करनेके योग्य नहीं है। उसके विभाग करनेकी कल्पना नहीं करनी चाहिए । “यहाँ पर चतुर्थ

❧ न विभज्यं न विक्रेयं स्थावरं न कदापि हि ।

प्रतिष्ठाजनकं लोके आपदाकालमन्तरम् ॥

अर्हतीति ५ ।

भागमें मैं रहूँगा, और इस घरमें तुम रहो ” ऐसा भाइयोंको अभ्यर्थ कर लेना चाहिए ॥ १६ ॥

सर्वेपि भ्रातरो ज्येष्ठं विभक्ताञ्जङ्गमा तथा ।

किञ्चिदंश च ज्येष्ठाय दत्त्वा कुर्युः समांशवम् ॥१७॥

अर्थ—सब भाई अपने बड़े भाईको पहिले अविभक्त जङ्गम द्रव्यमेंसे कुछ अंश देकर फिर शेष सम्पत्तिको सब नितकर बराबर-बराबर बांट लें ॥ १७ ॥

गोधनं तु समं भक्त्वा गृहे युक्ते निजेच्छया ।

कश्चिद्वर्तु न शक्नुश्चेदन्यो गृह्यत्यसंशयम् ॥१८॥

अर्थ—गोधन (अर्थात् गाय सहिषादि जानवरों) को अपने-अपने इच्छानुसार बराबर भाग करके ले लें, और यदि भागाधिकारियोंमेंसे कोई धारण करनेमें समर्थ न हो तो उस गोधनको दूसरा भागी वेखटके प्रहण कर ले ॥ १८ ॥

भ्रातृणां यदि कन्या स्यादेकं चक्षुः सहोदरः ।

स्वांशात्सर्वेस्तुरीयांशमेकीकृत्य विवाह्यते ॥१९॥

अर्थ—यदि भाइयोंकी सहोदरी एक अथवा बहुतसी बन्या हों तो सब भाइयोंको अपने-अपने भगमेंने चौथा-चौथा भाग एकत्र करके कन्याओंका विवाह कर देना चाहिए ॥ १९ ॥

उदायास्तु न भागोऽस्ति किञ्चिद् भ्रातृसमक्षतः ।

विवाहकाले यत्पित्रा दत्तं तस्यास्तदेव हि ॥ २० ॥

अर्थ—भाइयोंके समक्ष विवाहिता बन्याका पिताजी संपत्तिमें कुछ भी भाग नहीं है । विवाहकालमें पिताने उसे जो दे दिया हो वही उसका है ॥ २० ॥

सहोदरेर्निजाम्बाया भगस्तम उदाहृतः ।

आधिको व्यवहारार्थं मृतां सर्वेऽशभागिनः ॥ २१ ॥

अर्थ—माताका भी भाइयोंके साथ समान भाग कहा गया है और इसके अतिरिक्त व्यवहार-साधनके लिए माताको कुछ अधिक और भी देना चाहिए । माताके मरनेपर उसके धनके सब भाई समानांश भागी होते हैं ॥ २१ ॥

एककाले युगोत्पत्तौ पूर्वजस्य हि ज्येष्ठता ।

विभागसमये प्रोक्तं प्राधान्यं तस्य सूरिमिः ॥ २२ ॥

अर्थ—एक कालमें दो पुत्रोंकी उत्पत्तिमें पूर्वजके, अर्थात् जो पहिले निर्गत हुआ हो उसे ही, ज्येष्ठता होती है और विभागके समय आचार्यों ने उसीका प्राधान्य कहा है ॥ २२ ॥

यदि पूर्वं सुता जाता पश्चत्पुत्रश्च जायते ।

तत्र पुत्रस्य ज्येष्ठत्वं न कन्याया जिनागमे ॥ २३ ॥

अर्थ—यदि पूर्वमें लड़की उत्पन्न हो और पीछे पुत्र उत्पन्न हो तो भी जैन-शास्त्रमें लड़का ही बड़ा माना गया है न कि लड़की ॥ २३ ॥

यस्यैकपुत्रो निष्पन्ना परं संतत्यभावतः ।

सा तत्सुतो वाऽधिपतिः पितृद्रव्यस्य सर्वतः ॥ २४ ॥

अर्थ—जिसके केवल एक पुत्री ही उत्पन्न हो और अन्य संतानका अभाव हो, तो वह पुत्री और उस पुत्रीका पुत्र (अर्थात् दौहित्र) उस पिताके द्रव्यके सर्वतः स्वामी होते हैं ॥ २४ ॥

नोट—निवृत्तवर्ती दायादोंके अभावमें ही लड़की और उसका लड़का वारिस होते हैं ।

वक्ष्यमाण निदानानामभावे पुत्रिका मता ।

दाये वा पिण्डदाने च पुत्रेर्दौहित्रकाः समाः ॥ २५ ॥

ऋयस्यैकस्यां तु कन्यायां जातानां नान्यवन्तसिः ।

प्राथ तं तस्याश्चाधिपत्यं सुतानास्तु सुतस्य च ॥

अर्हतीति ३१

अर्थ—उन नियमोंके अभावमें जो आने वहे जायेंगे पुत्रके सदृश पुत्रिका मानी गई है और दायभाग तथा पिण्डदान (सन्तति-सञ्चालन)के लिए पुत्रोंके समान दौहित्र माने गये हैं ॥ २५ ॥

नोट—यह नियम (फायदे) इस पुस्तकमें नहीं मिलते हैं जिससे प्रकट होता है कि यह शास्त्र अधूरा है और किसी बड़े शास्त्रके आधार पर लिखा गया है । परन्तु किसीका कानून वर्धमाननीति आदि अन्य शास्त्रोंमें दिया हुआ है ।

आत्मा वे जायते पुत्रः पुत्रेण दुहिता सना ।

तस्यामात्मनि तिष्ठत्यां कथमन्यो धनं हरेत् ॥ २६ ॥

अर्थ—आत्म-स्वरूप पुत्र होता है और पुत्रके समान पुत्री है, तो फिर उस आत्मरूप पुत्रीकी वरस्थितिमें दूसरा कोई धनका हरण कैसे कर सकता है ! ॥ २६ ॥

ऊढानूढाऽथवा कन्या मातृद्रव्यस्क भागिनी ।

अपुत्रपितृद्रव्यस्याधिपो दौहित्रको भवेत् ॥ २७ ॥

अर्थ—माताके द्रव्यकी भागिनी कन्या होती है, चाहे वह विवाहित हो अथवा अविवाहित, और पुत्र-रहित पिताके द्रव्यका अधिकारी दौहित्र होता है ॥ २७ ॥

न विशेषोऽस्मिन् पौत्रदौहित्रयोः स्मृतः ।

पित्रोरेकत्रसम्बन्धाज्जातयोरेकदेहतः ॥ २८ ॥

अर्थ—(क्योंकि) इस लोकमें माता-पिताके एकत्र सम्बन्धसे उत्पन्न हुए एक देह रूप जो पुत्र और पुत्री हैं, उनसे उत्पन्न हुए पौत्र और दौहित्रमें कुछ विशेषता (अर्थात् भेद) नहीं जानना चाहिए ॥ २८ ॥

ऊढपुत्रव्यां परेतायामपुत्रायां च तत्पतिः ।

स स्त्रीधनस्य द्रव्यस्याधिपतिस्तत्पतिः सदा ॥ २९ ॥

अर्थ—यदि विवाहिता पुत्री निःसन्तान मर जावे तो उसके द्रव्यका मालिक उसका पति ही होगा ॥ २९ ॥

तयोरभावे तत्पुत्रो दत्तको गात्रियः सति ।

पितृद्रव्याधिपः स्याद्वै गुणवान् पितृभक्तिमान् ॥ ३० ॥

अर्थ—पति-पत्नी दोनोंके मरने पर पितामें भक्ति करनेवाला गुणवान् पुत्र औरस हो अथवा दत्तक हो पितृके सम्पूर्ण द्रव्यका मालिक होता है ॥ ३० ॥

ब्रह्मणक्षत्रियविशां ब्राह्मणेन विवाहिता ।

कन्यासहस्रतपुत्राणां विभागोऽयं बुधैः स्मृतः ॥ ३१ ॥

अर्थ—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्योंकी कन्याओंका यदि ब्रह्मणके साथ विवाह किया जावे तो उनमें पैदा हुए पुत्रोंका भाग पिता सम्बन्धी द्रव्यमें इस प्रकार बुद्धिमान् पुरुषोंने कहा है—॥३१॥

पितृद्रव्यं जंगमं वा स्थावरं गोधनं तथा ।

विभज्य दशधा सर्वं गृह्ण्युः सर्वे एकतः ॥ ३२ ॥

विप्राजस्तुर्यभागान्वै त्र्योन्भागान् क्षत्रियासुतः ।

द्वौ भागौ वैश्यजो गृह्णादेकं धर्मं नियोजयेत् ॥ ३३ ॥

अर्थ—पिताके जंगम तथा गोधनादिक और स्थावर द्रव्यमें इस भाग लगाकर आइयोंको इस प्रकार लेना चाहिए कि ब्रह्मणीसे उत्पन्न हुए पुत्रको चार भाग, क्षत्रियासे उत्पन्न हुएको तीन भाग, और वैश्य माँ से उत्पन्न हुएको दो भाग, तथा अंबशिष्ट एक भाग धर्मार्थं नियुक्त करें ॥ ३२—३३ ॥

यद्गोहै दासदास्यादिः पालनीयो यवीयसा ।

सर्वे मिलित्वा वा कुर्युरन्नांशुकनिबन्धनम् ॥ ३४ ॥

अर्थ—गृहमें जो दासीसे उत्पन्न हुए पुत्र हों तो उनका पालन छोटे भाईको करना चाहिए अथवा सब भाई मिलकर अन्न-वस्त्रका प्रबन्ध करें ॥ ३४ ॥

क्षत्रियस्य सवर्णाजोऽर्द्धभागी वैश्यजोऽर्द्धवः ।

तुर्यांशभागी शूद्राजः पितृदत्तांशुकादिभृत् ॥ ३५ ॥

अर्थ—क्षत्रिय पितासे सवर्णा स्त्री (क्षत्रिया) से उत्पन्न हुए पुत्रको पिताके द्रव्यका अर्धांश तथा वैश्याज पुत्रको चतुर्थांश मिलना चाहिए, और शूद्रासे उत्पन्न हुआ जो पुत्र है वह जो द्रव्य (अन्न-वस्त्रादिक) उसको उसके पिताने दिया है उसीका स्वामी हो सकता है (अधिक नहीं) ॥ ३५ ॥

वैश्यस्य हि सवर्णजः सर्वस्वामी भवेत्सुतः ।

शूद्रापुत्रोऽन्नवासोर्ह इति वर्णत्रये विधिः ॥ ३६ ॥

अर्थ—वैश्यका वैश्य स्त्रीसे उत्पन्न हुआ पुत्र ही सर्व सम्पत्तिका अधिकारी हो सकता है, शूद्रासे उत्पन्न हुआ लड़का केवल अन्न-वस्त्रका ही अधिकारी है। इस प्रकार वर्णत्रयीकी विभागकी विधि है ॥ ३६ ॥

शूद्रस्यैकसवर्णाजा एको द्वौ वाऽधिका अपि ।

समांशभागिनः सर्वे शतपुत्रा भवन्त्यपि ॥ ३७ ॥

अर्थ—शूद्र पिताके शूद्रा स्त्रीसे उत्पन्न हुए पुत्र एक, दो तथा शत भी हों तो वे समभागके अधिकारी हैं ॥ ३७ ॥

एकपितृजभ्रातृणां पुत्रश्चैकस्य जायते ।

तेन पुत्रेण ते सर्वे बुधैः पुत्रिण ईरिताः ॥ ३८ ॥

अर्थ—पिताके उत्पन्न हुए पुत्रोंमेंसे यदि किसी एकके पुत्र हो तो सब पुत्रसे सभी पुत्र पुत्रवाले समझे जाते हैं, ऐसा बुद्धिमानोंका कथन है ॥ ३८ ॥

कस्यचिद्वधूपत्नीषु द्वेका प्रजनयेत्सुतम् ।

तेन पुत्रेण महिलाः पुत्रवत्यः स्मृताः बुधैः ॥ ३९ ॥

अर्थ—यदि किसी पुरुषकी बहुत स्त्रियोंमेंसे किसी एकके पुत्र हो तो वे सभी स्त्रियाँ उस पुत्रके कारण पुत्रवती समझनी चाहिए, बुद्धिमानोंकी ऐसी आज्ञा है ॥ ३९ ॥

तासां मृतौ सर्वधनं गृह्णीयात्सुत एव हि ।

एको भगिन्यभावे चेत्कन्यैकस्याः पतिर्वसोः ॥ ४० ॥

अर्थ—उन सब सियोंके मरने पर उनका धन वह पुत्र लेता है और जब एक भी स्त्री उसके पिताकी न रहे तो वह पिताका कुछ धन लेता है ॥ ४० ॥

औरसेऽसति पितृभ्यां प्राह्वौ वै दत्तकः सुतः ।

सोऽप्यौरम इव प्रीत्या सेवां पित्रोः करोत्यसौ ॥ ४१ ॥

अर्थ—अपने अङ्गसे उत्पन्न हुआ पुत्र यदि न हो तो माता-पिताको दत्तक पुत्र लेना चाहिए, क्योंकि दत्तक पुत्र भी माता-पिताकी सेवा प्रीतिपूर्वक करता है ॥ ४१ ॥

अपुत्रो मानवः स्त्री वा गृह्णीयादत्तपुत्रम् ।

पूर्वं तन्मृतपित्रादेः ससाक्षिलेखनं स्फुटम् ॥ ४२ ॥

अर्थ—निःसन्तान स्त्री अथवा पुरुष पुत्र गोद लेते हैं । प्रथम ही उसके माता-पिताके हस्तसे साक्षीपूर्वक लेख लें ॥ ४२ ॥

स्वकीयभ्रातृक्षातीयजनसाक्षियुतं मिथः ।

कारयित्वा राजमुद्राङ्कितं भूषाधिकारिभिः ॥ ४३ ॥

कारयेत्पुनराहूय नरनारीः कुटुम्बिकाः ।

वादित्रनृत्यगानादिमंगलाचारपूर्वकम् ॥ ४४ ॥

अर्थ—परस्पर अपने भाई-बन्धु और जातीय पुरुषोंके साक्षी सहित (लेखको) राजाके कार्यकारी पुरुषोंसे राजाकी मुद्रासे

बिहित कराकर तत्पश्चात् अपने कुटुम्बके नर-नारियोंको चुलाकर मङ्गलाचारपूर्वक वादित्र नृत्य गान आदि करावे ॥४३—४४॥

द्वारोद्घाटनसत्कर्म कुर्वन्ति श्रीजिनालये ।

घृतकुम्भं स्वस्तिकं च जिनाग्रे स्थापयेद् गुहम् ॥४५॥

अर्थ—और श्रीजिनचैत्यालयमें जाकर द्वारोद्घाटन आदि सत्क्रिया करें तथा श्रीजिनेन्द्र देवकी प्रतिमाके आगे घृतकुम्भ स्वस्तिक आदि रखें ॥४५॥

उत्तरीयमधोवस्त्रं दत्वा व्याघुट्य मन्दिरम् ।

स्वं समागत्य नृस्त्रिभ्यस्ताम्बूलं श्रीफलादिवम् ॥४६॥

स्त्रीभ्यश्च कञ्चुकीर्देयात्कुङ्कुमालक्तपूर्विकाः ।

अशनं कारयित्वा वै जातकर्मक्रियां चरेत् ॥४७॥

अर्थ—फिर श्रीमन्दिरजीमें धोती-दुपट्टा पूजाके निमित्त दे, षण्ठा बजावे और अपने घर आकर पुरुष-स्त्रियोंको ताम्बूल, श्रीफल आदि दे तथा स्त्रियोंको कुङ्कुमादि-संयुक्त कञ्चुकी (झोंगी धोती) दे और भोजन कराकर जात-कर्म नामक क्रिया (जन्म-संस्कार) करे ॥४६-४७॥

परैर्भ्रात्रादिभिर्नीतं मुकुटं श्रीफलादिवम् ।

एकद्वित्रिचतुरोऽपि मुद्रा रक्षेत्पिता शिशोः ॥४८॥

अर्थ—बालकका पिता दूसरे भाई वगैरह कुटुम्बियों द्वारा लाये गये मुकुट, श्रीफलादिक तथा एक दो तीन चार आदि मुद्रा (रूपये) ले ले ॥४८॥

व्यवहारानुसारेण दानं ग्रहणमेव च ।

एतत्कर्मणि संजातेऽयं पुत्रोऽत्येति यथ्यते ॥४९॥

अर्थ—इस प्रकार अपने कुलादि व्यवहारके उचित देना-लेना जब हो जावे तब “इसका यह पुत्र है” ऐसा कहा जाता है ॥४९॥

तदैव राज्यकर्मादिव्यापारेषु प्रधानताम् ।

प्राप्नोति भूमिग्रामादिवस्तुष्वपि कृतिं पराम् ॥५०॥

अर्थ—और उसी समय उस पुत्रको राज्यकर्मादि व्यापारोंमें प्रधानता तथा भूमिग्रामादि वस्तुओंमें अधिकार मिलता है ॥५०॥

स्वामित्वं च तदा लोकव्यवहारे च मान्यताम् ।

तत्संस्कारे कृते चैव पुत्रिणौ पितरौ स्मृतौ ॥५१॥

अर्थ—और तभी लोकके व्यवहारमें स्वामित्व तथा मान्यता होती है । और पुत्रके जन्म-संस्कार करने पर ही माता-पिता दोनों पुत्रवाले कहे जाते हैं ॥५१॥

दत्तकः प्रतिकूलः स्यात् पितृभ्यां प्राग्मृदूक्तिः ।

बोधयेत्तं पुनर्दर्पात् तादृशो जनकस्त्वरम् ॥५२॥

तत्पित्त्रादीन् तदुद्धान्तं ज्ञापयित्वा प्रबोधयेत् ।

भूयोऽपि तादृशश्चैव बन्धुमूपाधिकारिणाम् ॥५३॥

आज्ञामादाय गृहतो निष्कास्यो ह्यर्भकस्त्वरम् ।

न तन्नियोगं मूपाद्याः शृण्वन्ति हि कदाचन ॥५४॥

अर्थ—यदि दत्तक पुत्र माता-पिताकी आज्ञासे प्रतिकूल हो जावे तो वे उसको कोमल वचनोंके द्वारा समझावें; यदि न समझे तो पिता उसको धमकाके समझावें । इस पर भी यदि न समझे, तो उसके पूर्व माता-पितासे उसका अपराध कहकर समझावें । यदि फिर भी वह जैसाका तैसा ही रहे, तो अपने कुटुम्बीजनोंकी तथा राजाके अधिकारियोंकी आज्ञा लेकर उसे घरसे निकाल देना चाहिए । इसके पश्चात् उसके अधिकारकी प्रार्थना राजा स्वीकार नहीं कर सकता ॥५२—५४॥

दत्तपुत्रं गृहीत्वा या स्वाधिकारं प्रहाय च ।

जन्ममे स्थावरे वाऽपि स्थातुं स्व धर्मवर्त्मनि ॥५५॥

दशम परिच्छेद-दायभाग ।

अर्थ—स्त्री दत्तक पुत्रको लेकर और उसको सम्पूर्ण अधिकार देकर आप धर्म-कार्यमें संलग्न होनेके निमित्त जङ्गम तथा स्थावर द्रव्य उसको सौंप देती है ॥ ५५ ॥

पुनः स दत्तको कललच्छिन्नां प्राप्य मृतो यदि ।

भर्तृद्रव्यादि यत्नेन रक्षयेत् स्तन्यकर्मतः ॥ ५६ ॥

अर्थ—पुनः काल-लच्छिन्ने बश यदि वह पुत्र बिना विवाह ही मर जावे तो भर्ताके द्रव्यकी चोरी आदिसे रक्षा करनी चाहिए ॥ ५६ ॥

न तत्पदे कुमारोऽन्यः स्थापनीयो भवेत्पुनः ।

प्रेतेऽनूढे न पुत्रस्याज्ञाऽस्ति श्रीजिनशासने ॥ ५७ ॥

अर्थ—उस पुत्रका मरण हो जाने पर पुनः उस कुमारके पद पर दूसरे किसीको स्थापित करनेकी आज्ञा श्रीजिनशासनमें नहीं है, यदि वह कुँवारा मर जावे ॥ ५७ ॥

सुतासुतसुतःस्मोय भागिनेयेभ्य इच्छया ।

देयाद्धर्मेऽपि जामात्रेऽन्यस्मै वा ज्ञातिभोजने ॥ ५८ ॥

अर्थ—उस (मृतक पुत्र)के द्रव्यको दोहिता, दोहितो, भानजा, जमाई तथा किसी अन्यको दे सकते हैं तथा जातिके भोजन अथवा धर्म-कार्यमें लगा सकते हैं ॥ ५८ ॥

स्वयं निजास्पदे पुत्रं स्थापयेच्चेन्मृतप्रजाः ।

युक्तः परमनूढस्य पदे स्थापयितुं न हि ॥ ५९ ॥

अर्थ—यदि पुत्र मर गया हो तो अपनी जगह पर पुत्र स्थापन करनेकी आज्ञा है, परन्तु अविवहित पुत्रके स्थान पर स्थापन नहीं कर सकते हैं ॥ ५९ ॥

पित्रोः सत्वे न शक्तः न्यायं स्थावरं जङ्गमं तथा ।

विबिम्बियं गृहीतु वा कर्तुं पैतामहं च सः ॥ ६० ॥

अर्थ—माता-पिताके होते हुए वृत्तक पुत्रको उनके स्थावर व चलन्य द्रव्यको गिरवी रखने तथा बेचनेका अधिकार नहीं है ॥६०॥

पैतामहक्रमायाते द्रव्येऽनधिकृतिः स्मृता ।

श्वशुरस्य निजे कृत्ये व्ययं कर्तुं न सर्वथा ॥ ६१ ॥

अर्थ—श्वशुरकी पैदा की हुई सम्पत्तिमें और उसमें जो उसको पुरुषोंसे मिली है विधवा बहूको निजी कार्योंके लिये व्यय करनेका कोई अधिकार नहीं है ॥ ६१ ॥

सुताज्ञया बिना भक्तेऽभक्ते तु धर्मक्रमणि ।

मैत्रज्ञातिव्रतादौ तु व्ययं कुर्याद्यभोचितम् ॥ ६२ ॥

अर्थ—(पिता) सुतकी आज्ञाके बिना ही विभागकी हुई अवधवा अविभक्त द्रव्यका व्यय (खर्च) मित्रादि सम्बन्धी जातिव्रतादिकोंमें कर सकता है ॥ ६२ ॥

तन्मृतौ तु स्त्रियश्चापि व्ययं कर्तुं मशक्तता ।

भोजनांशुकमात्रं तु गृहं वाद् वित्तमासतः ॥ ६३ ॥

अर्थ—उसके मर जाने पर उसकी स्त्रीको लायदादके पृथक् कर देनेका अधिकार नहीं है । वह केवल भोजन-दस्त्रके वास्ते हैसियतके मुताबिक ले सकती है ॥ ६३ ॥

नोट—यहाँ पर रचयिताके विचारमें यह बात है कि पुत्र पिताकी जीवित अवस्थामें मर गया है, इसलिए “उसके मर जाने-पर” का अभिप्राय ‘रुढ़केके मर जानेका’ है ।

सर्वद्रव्याधिकारस्तु व्यवहारे सुतस्य वै ।

न व्ययीकरणे रिक्त्वस्य हि मातृसमक्षकम् ॥ ६४ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण द्रव्यका अधिकार व्यवहार करनेमें पुत्रको है, परन्तु माताकी उपस्थितिमें खर्च करनेका नहीं ॥ ६४ ॥

दशम परिच्छेद-दायभाग ।

सुते प्रेते सुतवधूर्भर्तृसर्वस्वहारिणी ।

श्वश्रवा सह क्रियत्कालं माध्यम्येन हि स्थीयते ॥ ६५ ॥

अर्थ—पुत्रके मर जाने पर भर्ताके सम्पूर्ण द्रव्यकी मालिकी पुत्रकी स्त्री होती है, परन्तु उसको चाहिए कि वह अपनी श्वश्रु (सास) के साथ कुछ काल पर्यन्त विनयपूर्वक रहे ॥ ६५ ॥

रक्षन्ती शयनं भर्तुः पालयन्ती कुटुम्बकम् ।

स्वधर्मनिरता पुत्रं भर्तृस्थाने नियोजयेत् ॥ ६६ ॥

अर्थ—ब्रह्मचर्य व्रतको धारण करती हुई, तथा अपने धर्ममें उत्तर, कुटुम्बका पालन करती हुई, अपने पुत्रको भर्ताके स्थान पर अर्थात् भर्ताके द्रव्यका अधिकारी नियुक्त करे ॥ ६६ ॥

न तत्र श्वश्रूर्यत्किञ्चिद्भवेदनधिकारतः ।

नापि पित्रादिलोकानामधिकारोऽस्ति सर्वथा ॥ ६७ ॥

अर्थ—पुत्रको भर्ताकी जगहमें नियोजित करनेमें उसकी सासको रोकनेका कुछ अधिकार नहीं है, और उसके माता-पिता आदिको भी कुछ अधिकार नहीं है ॥ ६७ ॥

दत्तं चतुर्विधं द्रव्यं नैव गृह्णन्ति पान्तिमाः ।

अन्यथा सकुटुम्बागते प्रयान्ति नरकं ततः ॥ ६८ ॥

अर्थ—उत्तम पुरुष चारों प्रकारके द्रव्य द्रव्यको फिर ग्रहण नहीं करते । ऐसा करनेसे वे कुटुम्बके साथ नरकके पात्र होते हैं ॥ ६८ ॥

बहुपुत्रयुते प्रेते भ्रातृषु स्त्रीवतादियुक् ।

स्याद्येत्सर्वे समान्भागान्नद्युः पैतृकादनात् ॥ ६९ ॥

अर्थ—बहुत पुत्रोंकी छोड़कर पिताके मर जाने पर यदि उन भाइयोंमेंसे कोई नपुंसकता आदि दोष सहित हो, तो उसको पिताके द्रव्यमेंसे समान भाग नहीं मिल सकता है ॥ ६९ ॥

पङ्गुठन्मत्तलीवान्धखलकुञ्जजडास्तथा ।

एतेऽपि भ्रातृभिः पोष्या न च पुत्रांशभागिनः ॥ ७० ॥

अर्थ—यदि भाइयोंमेंसे कोई लँगड़ा, पागल तथा उन्मत्त, लीव, अन्धा, खल (दुष्ट), कुंजड़ा तथा सिढ़ी होवे तो अन्य भाइयोंको अन्न-वस्त्रसे उसका पोषण करना चाहिए । परन्तु वह पुत्र भागका मालिक नहीं हो सकता ॥ ७० ॥

मृतवध्वाधिकारीशो बोधितव्यो मृदूक्तिः ।

न मन्येत पुरा मृपामात्यादिभ्यः प्रबोधयेत् ॥ ७१ ॥

मृत्योऽपि तादृशः स्याच्चेदमात्याज्ञानुसारतः ।

पुरातनो नूतनो वा निष्कास्यो गृहतः स्फुटम् ॥ ७२ ॥

अर्थ—मृत पतिकी विधवा स्त्री अपने द्रव्यके अधिकारीको कोमल वचनसे समझावे, यदि नहीं माने तो राजा, मन्त्री आदिकोंके समक्ष उसको समझावे । यदि फिर भी नहीं समझे तो मन्त्रीकी आज्ञा लेकर पुराना हो या नवीन हो उसे घरसे निकाल दे ॥ ७१-७२ ॥

रक्षणीयं प्रयत्नेन भर्त्रिव स्वं कुञ्चयिष्या ।

कार्यतेऽन्य जनैर्योग्यैर्व्यवहारः कुलागतः ॥ ७३ ॥

अर्थ—अपने पतिके समान कुलीन स्त्रीको अपने द्रव्यका यत्नपूर्वक रक्षण करना चाहिए और कुलक्रमके अनुसार अपने व्यवहारको भी दूसरे योग्य पुरुषों द्वारा चलाना चाहिए ॥ ७३ ॥

कुर्यात् कुटुम्बनिर्वाहं तन्मिषेण च सर्वथा ।

येन लोके प्रशंसा स्याद्धनवृद्धिश्च जायते ॥ ७४ ॥

अर्थ—इसी प्रकारसे उसे चाहिए कि सर्वथा कुटुम्बका निर्वाह करे; जिससे लोकमें कीर्ति और धनकी वृद्धि हो ॥ ७४ ॥

ग्राह्यः सद्गोत्रजः पुत्रो भर्ता इव कुञ्चयिष्या ।

भर्तृस्थाने नियोक्तव्यो न श्वश्वा स्वपतेः पदे ॥ ७५ ॥

अर्थ—भर्ताके समान वह कुलीन स्त्री किसी श्रेष्ठ गोत्रमें पैदा हुए पुत्रको लेकर पतिकी गद्दी पर नियुक्त करे । उसके पतिके लिए उसकी सासकी गोद लेनेकी आज्ञा नहीं है ॥ ७५ ॥

शक्ता पुत्रवधूरेव व्ययं कुतु च सर्वथा ।

न श्वश्वाश्चाधिकारोऽत्र जैनशास्त्रानुसारतः ॥ ७६ ॥

अर्थ—खर्च करनेका अधिकार भी सर्वथा पुत्रकी वधूको ही है । किन्तु जैन-सिद्धान्तके अनुसार उसकी सासको नहीं है ॥ ७६ ॥

कुर्यात्पुत्रवधूः सेवां श्वश्रुः पतिरिव स्वयम् ।

सापि धर्मे व्ययं त्विच्छेदद्यात्पुत्रवधूर्वसु ॥ ७७ ॥

अर्थ—उसको चाहिए कि जिस प्रकार उसका पति सेवा करता था उसी प्रकार श्वश्रू (सास) की सेवा करे । यदि सासको धर्म-कार्य करनेकी इच्छा हो तो उसको धन भी दे ॥ ७७ ॥

औरसो दत्तको मुख्यौ क्रीतसौतसहोदराः ।

तथैवोपनतश्चैव इमे गौणा जिनागमे ॥ ७८ ॥

अर्थ—जैन शास्त्रके अनुसार पुत्रोंमें औरस और दत्तक मुख्य हैं । और क्रीत, सौत, सहोदर और उपनत गौण हैं ॥ ७८ ॥

दायादाः पिण्डवाश्चैव इतरे नाधिकारिणः ।

औरसः स्वस्त्रियां जातः प्रीत्या दत्तश्च दत्तकः ॥ ७९ ॥

अर्थ—यही दायाद हैं और पिण्डदान कर सकते हैं (अर्थात् नष्ट पड़ा सकते हैं) । इनके अतिरिक्त और कोई न दायाद है और न नष्ट पड़ा सकते हैं । जो अपनी स्त्री से उत्पन्न हुआ हो वह औरस है; जो प्रीतिपूर्वक गोद दिया गया हो वह दत्तक है ॥ ७९ ॥

द्रव्यं दत्त्वा गृहीतो यः स क्रीतः प्रोच्यते बुधैः ।

सौतश्च पुत्रतनुजो लघुभ्राता सहोदरः ॥ ८० ॥

अर्थ—जिसको रुपया देकर गोद लिया हो वह क्रीत है, ऐसा बुद्धिमानोंका कथन है। जो लड़केका लड़का अर्थात् पोसा हो वह सौत है, और माँ-जाये छोटे भाईका नाम सहोदर है ॥ ८० ॥

मातृपितृपरित्यक्तो दुःखितोऽस्मितरां तव ।

पुत्रो भवामीति वदन् विज्ञैरुपनतः स्मृतः ॥ ८१ ॥

अर्थ—जिसको मां बापने छोड़ दिया हो और जो दुःखी फिरता हुआ आकर यह कहे कि “मैं पुत्र होता हूँ” उसको बुद्धिमान उपनत बताते हैं ॥ ८१ ॥

मृतपित्रादिकः पुत्रः समः कृत्रिम ईरितः ।

पुत्रभेदा इमे प्रोक्ताः मुख्यगौणैतरादिकाः ॥ ८२ ॥

अर्थ - कृत्रिम वह पुत्र होता है जिसके माता-पिता मर गये हो और जो (अपने) पुत्रके सदृश हो। इस प्रकार मुख्य, गौण और अन्य पुत्रोंकी श्रेणी है ॥ ८२ ॥

तत्राद्यौ हि स्मृतौ मुख्यौ गौणाः क्रीतादयस्त्रयः ।

तथैवोपनताद्याश्च पुत्रवल्गा न पिण्डदाः ॥ ८३ ॥

अर्थ—इनमेंसे प्रथमके दो (अर्थात् औरस और दत्तक) मुख्य हैं। फिर तीन (अर्थात् क्रीत, सौत, सहोदर) गौण हैं, और उपनत और कृत्रिमकी गिनती लड़कोंमें होती है परन्तु वे नस्ल नहीं चला सकते हैं ॥ ८३ ॥

मुक्त्युपायोद्यतश्चैकोऽविभक्तेषु च भ्रातृषु ।

स्त्रीधनं तु परित्यज्य विभजेरन् समं धनम् ॥ ८४ ॥

अर्थ—यदि विभागके पूर्व ही कोई भाई मुक्ति प्राप्त करनेके निमित्त साधु हो गया हो तो स्त्री-धनको छोड़कर सम्पत्तिमें सबके बराबर भाग लगाने चाहिए ॥ ८४ ॥

विवाहकाले पितृभ्यां दत्तं वदभूषणादिकम् ।

तदध्यप्रिकृतं प्रोक्तमग्निब्राह्मणसाक्षिभ्यः ॥ ८५ ॥

अर्थ—विवाह समयमें जो माता-पिताने भूषणादिक द्रव्य अग्नि और ब्राह्मणोंकी साक्षीमें दिया हो वह अध्यप्रि कहा जाता है ॥ ८५ ॥

यत्कन्यया पितुर्गौहादानीतं भूषणादिकम् ।

अध्यह्निकं प्रोक्तं पितृभ्रातृन्ममक्षकम् ॥ ८६ ॥

अर्थ—जो धन पिताके घरसे कन्या पिता व भाइयोंके सामने दिया हुआ लावे उसको अग्न्याह्निक अर्थात् लाया हुआ कहते हैं ॥ ८६ ॥

प्रीत्या गृहीयते मूषा श्वश्रवा वा श्वशुरेण वा ।

मुखेक्षणद्वयप्रदणे प्रीतिदानं स्मृतं बुधैः ॥ ८७ ॥

अर्थ—जो धन-वस्त्रादि श्वशुर तथा सासने मुखदिखाई तथा वादप्रदणके समय प्रीतिपूर्वक दिया उसको बुद्धिमन् लोग प्रीतिदान कहते हैं ॥ ८७ ॥

आनीतमूढकन्यामिद्रं व्यमूषांशुकादिवम् ।

पितृभ्रातृपतिभ्यश्च स्मृतमौदयिकं बुधैः ॥ ८८ ॥

अर्थ—विवाहके पश्चात् पिता, भाई, पतिसे जो धन, भूषण, वस्त्रादि मिले वह औदयिक कहा जाता है ॥ ८८ ॥

परिक्रमणकाले यद्वेगमरत्नांशुकादिवम् ।

दम्पतेकुलवामाभिरन्वाधेयं स्मृतं बुधैः ॥ ८९ ॥

अर्थ—विवाह समयमें अपने पति तथा पतिके कुलकी स्त्रियों (कुटुम्बी स्त्रियों) से जो धन आया हो वह अन्वाधेय है ॥ ८९ ॥

एवं पञ्चविधं प्रोक्तं स्त्रीजनं सर्वसम्मतम् ।

न केनापि कदा प्राप्यं कुर्मिहोऽपद्रुपाहते ॥ ९० ॥

अर्थ—इन पांच प्रकारोंकी सम्पत्ति स्त्री-धन होती है। इसको दुर्भिक्ष, आपत्ति अथवा धर्म कार्यको छोड़कर किसीका लेना उचित नहीं है ॥ ९० ॥

पैतामहधनात्किञ्चिदातुं वाञ्छति सप्रजाः ।

भगिनीभागिनेयादिभ्यः पुत्रस्तु निषेधति ॥ ९१ ॥

अर्थ—बाबाके द्रव्यमेंसे यदि कोई व्यक्ति अपनी भगिनी या भानजे आदिको कुछ देना चाहे तो उसका पुत्र उसको रोक सकता है ॥ ९१ ॥

बिना पुत्रानुमत्या वै दातुं शक्ते न वै पिता ।

मृते पितरि पुत्रस्तु ददत्केन निरुध्यते ॥ ९२ ॥

अर्थ—पुत्रकी सम्मति बिना पिताको निःसन्देह जायदत्तके दे डालनेका अधिकार नहीं है, और पिताके मरनेपर पुत्र देता हुआ किससे रोका जा सकता है? ॥ ९२ ॥

गृहीते दत्तके पुत्रो धर्मपत्न्यां प्रजायते ।

स एवोष्णीषबन्धस्य योग्यः स्यादत्तकस्तु सः ॥ ९३ ॥

चतुर्धाशं प्रदाप्यैव भिन्नः कार्योऽन्यसाक्षितः ।

प्रागेवोष्णीषबन्धे तु जातोऽपि समभागमवेत् ॥ ९४ ॥

अर्थ—दत्तक पुत्र लेनेके पश्चात् यदि औरस पैदा हो तो वही शिरोपाह बन्धनके योग्य है। दत्तकको चतुर्थ भाग देकर गवाहोंके सम्मुख अलग कर देना चाहिए। यदि औरस पुत्र उत्पन्न होनेसे पूर्व ही शिरोपाह बन्ध गया हो तो दत्तक समान भागका भोक्ता होता है ॥ ९३-९४ ॥

पतेरप्रजसो मृत्यौ तद्द्रव्याधिपतिर्वधूः

दुहितृप्रेमतः पुत्रं न गृह्णीयात्कदाचन ॥ ९५ ॥

न ज्येष्ठदेवरसुता दायभागाधिकारिणः ।

तन्मृतौ तत्सुता मुख्या सर्वद्रव्याधिकारिणी ॥ ९६ ॥

अर्थ—मर्दके निःसन्तान मर जाने पर उसकी विधवा उसकी सम्पत्तिकी स्वामिनी होती है । यदि वह अपनी पुत्रीके विशेष प्रेमके कारण कोई लड़का गोद न ले तो उसके मरनेपर उसके नेठ देवरोंके पुत्र उसके मालिक नहीं हो सकते किन्तु उसकी मुख्य पुत्री ही अधिकारिणी होती है ॥ ९५—९६ ॥

नोट—यह मसला वसीअतका है जिसके द्वारा माता अपनी पुत्रीको अपना वारिस नियत करती है । यह वसीअत जवानी किस्मकी है ।

तन्मृतौ तत्पतिः स्वःसौ तन्मृतौ तत्सुतादिकाः ।

न पितृभ्रातृतज्जानामधिकारोऽत्र सर्वत्र ॥ ९७ ॥

अर्थ—उस पुत्राके मरनेपर उसका पति उसका वारिस होगा । उसके भी मरनेपर उसके पुत्रादि मालिक होंगे । परन्तु उसके पिताके भाई आदिकी सन्तानका कुछ अधिकार नहीं है ॥ ९७ ॥

प्रेते पितरि यत्किञ्चिद्धनं ज्येष्ठरारागतम्

विद्यध्ययनशीलानां भागस्तत्र यवीयसम् ॥ ९८ ॥

अर्थ—पिताके मरनेपर बड़े भाईके हाथ जो द्रव्य आया है उसमें विद्याके पठनमें संलग्न छोटे भाइयोंका भी भाग है ॥ ९८ ॥

नोट—यह रक्षा छोटे भाइयोंके गुजाराके निमित्ते है जो विशेषार्जनमें संलग्न हों ।

अविद्यानां तु भ्रातॄणां व्यापारेण धनार्जनम् ।

पैत्र्यं धनं परित्यज्याऽयत्र सर्वे समांशिनः ॥ ९९ ॥

अर्थ—विद्या रहित भाइयोंको व्यापारसे धनको उपार्जन करना चाहिए, और पिताके धनको छोड़कर शेष द्रव्यमें सबका समान भाग होना चाहिए ॥ ९९ ॥

नोट—पिताके धनसे अभिप्राय पिताके अविभाग योग्य वर्सासे है (देखो आगामी श्लोक) । शेष सम्पत्ति वह है जो विभाग योग्य है ।

पितृद्रव्यं न गृहीयात्पुत्रेणैकं उपार्जयेत् ।

भुजाभ्यां यज्ञ भाव्यं स्यादागतं गुणवत्तया ॥ १०० ॥

अर्थ—गुणोंसे एकत्रित किया हुआ अविभाज्य जो पिताका द्रव्य है, उसे सब लड़के बांट नहीं सकते हैं । उसको केवल एक ही लड़का लेगा और वह अपने बाहु-बलसे उसकी वृद्धि करेगा ॥ १०० ॥

पत्याङ्गनायै यद्वत्तमलङ्कारादि वा धनम् ।

तद्विभाज्यं न दायादैः प्रान्ते नरकभीठभिः ॥ १०१ ॥

अर्थ—पतिने स्त्रीको ओ अलंकारादि अथवा धनादि दिया हो उसका, नरकसे भयभीत दायादों (विभाग लेनेवालों) को, विभाग नहीं करना चाहिए ॥ १०१ ॥

येन यत्स्वं खनेर्लब्धं विद्या लब्धमेव च ।

मैत्रं स्त्रोपक्षलोकाच्च गतं तद्भुज्यते न कैः ॥ १०२ ॥

अर्थ—जो द्रव्य किसीको खानसे मिला हो, अथवा विद्या द्वारा मिला हो, मित्रसे मिला हो, अथवा स्त्री-पक्षके मनुष्योंसे मिला हो, वह भागके योग्य नहीं है ॥ १०२ ॥

बहुपुत्रेण शक्तेषु प्रेते पितरि यद्वत्तम् ।

येन प्राप्तं स्वशक्त्या नो तत्र स्याद्भागकल्पना ॥ १०३ ॥

अर्थ—बहुतसे अशक्त (अयोग्य) पुत्रोंमेंसे पिताके मर जाने पर जो किसीने अपने पौरुषसे धन एकत्रित किया हो उसमें भाग कल्पना नहीं है ॥ १०३ ॥

पित्रा सर्वं यथ द्रव्यं विभक्तास्ते निजेच्छया ।

एकत्रीकृत्य तद्द्रव्यं सह कुर्वन्ति जीविकाम् ॥ १०४ ॥

विभजेरन् पुनर्द्रव्यं समांशैर्भ्रातरः स्वयम् ।

न तत्र ज्येष्ठांगस्यापि भागः स्याद्विषमो यतः ॥ १०५ ॥

अर्थ—वे पुत्र जिन्हें पिताने कुछ-कुछ द्रव्य देकर अपनी इच्छासे जुदे कर दिये हों और वे जो द्रव्यको इच्छा कर साध जिकर ही जीविका करते हों अपने आप समान भागसे पुत्रका विभाग करें। उसमें बड़े पुत्रको अधिक भाग नहीं मिल सकता ॥ १०४-१०५ ॥

जाते विभागे बहुषु पुत्रेष्वेको मृतो यदि ।

विभजेरन् समं रिक्तं स्वभगिन्यः सहोदराः ॥ १०६ ॥

अर्थ—विभाग हो जाने पर बहुत पुत्रोंमेंसे यदि एकका मरण हो जाय तो भाई और बहन उसका समान भाग कर सकते हैं ॥ १०६ ॥

नोट—बहिनको यहाँ पर हिस्सा उसके विवाहके खर्चके लिए दिया गया है, क्योंकि वह वारिस नहीं है।

निहतो लोभतो ज्येष्ठो द्रव्यं भातृन् यवीयसः ।

वञ्चते राजदण्ड्यः स्यात् स भागार्हो न जातुचित् ॥ १०७ ॥

अर्थ—लोभके बश होकर ज्येष्ठ भाई द्रव्यको छिपावे और यदि छोटे भाइयोंको ठगे तो राजा द्वारा दण्ड देने योग्य है, वरना वह अपना भाग भी नहीं पा सकता ॥ १०७ ॥

सूतादिव्यसनासक्ताः सर्वे ते भ्रातरो धनम् ।

न प्राप्नुवन्ति दण्डयाश्च प्रत्युतो धर्मविच्युताः ॥ १०८ ॥

अर्थ—धर्मको छोड़कर सूतादि व्यसनोंमें यदि कोई भाई आसक्त हो जावे तो उसको धन नहीं मिल सकता, प्रत्युत वह दण्डके योग्य है ॥ १०८ ॥

विभागोत्तरजातस्तु पैत्र्यमेव लभेद्धनम् ।

तदल्पं चेद्विवाहं तु फारयन्ति सहोदराः ॥ १०९ ॥

अर्थ—विभागके पश्चात् जो पुत्र उत्पन्न हो वह पिताके भागका द्रव्य ही ले सकता है, अधिक नहीं। यदि वह बहुत छोटा हो तो उसका विवाह उसके भाइयोंको करना चाहिए ॥१०९॥

पुत्रस्याप्रजसो द्रव्यं गृहीयात्तद्वधूः स्वयम् ।

तस्यामपि मृतायां तु सुतमाता धनं हरेत् ॥ ११० ॥

अर्थ—स्वपुत्रोत्पत्तिके बिना ही यदि पुत्र मर जाय तो उसके द्रव्यको उसकी स्त्री ले। उसके भी मर जाने पर पुत्रकी माता ले ॥ ११० ॥

ऋणं दत्त्वाऽवशिष्टं तु विभजेरन् यथाविधिः ।

अन्यथोपाज्यते द्रव्यं पितृपुत्रैः ससाहसैः ॥ १११ ॥

अर्थ—ऋण देकर जो बचा हो उसका यथाविधि विभाग कर्तव्य है; यदि कुछ न बचे तो पिता और पुत्रोंको साहसपूर्वक कमाना चाहिए ॥ १११ ॥

कूपालङ्कारवासांसि न विभाज्यानि कोविदैः ।

गोधनं विषमं चैव मन्त्रिदूतपुरोहिताः ॥ ११२ ॥

अर्थ—कूप, अलङ्कार, वस्त्र, गोधन, तथा अन्य भी मन्त्री दूत, पुरोहितादि विषय व द्रव्योंका विभाग विद्वानोंको करना नहीं चाहिए ॥ ११२ ॥

पुत्रश्चेज्जीवतोः पित्रोर्मृतस्तन्महिला वसौ ।

पैतामहे नाधिकृता भर्तृवच्च पतिव्रता ॥ ११३ ॥

भर्तृमस्त्रकरक्षायां नियता धर्मतत्परा ।

सुतं याचेत श्वश्रूं हि त्रिनयानतमस्तका ॥ ११४ ॥

अर्थ—पिता-माताके जीते ही पुत्र मर गया हो तो उसकी सुशला वस्त्र का पैतामहके धनपर अधिकार नहीं हो सकता, किन्तु पतिव्रता, भर्ताके शयनका रक्षण करती, धर्मतत्परा, त्रिनयसे मस्तक नीचा कर श्वश्रूसे पुत्रकी याचना करे ॥ ११३—११४ ॥

नोट—पोतेकी विधवा अपने श्वसुरके पिताके धनकी वारिस नहीं है ।

स्वभर्तृद्रव्यं श्वसुरश्वश्रूभ्यां स्वकरे यदा ।

स्थापित चेन्न शक्ताप्नुं पतिदत्तेऽधिकारिणी ॥ ११५ ॥

अर्थ—अपने पतिका द्रव्य भी जो श्वसुर और श्वश्रूको दे दिया गया हो उसे वह नहीं ले सकती; केवल पतिसे लब्ध द्रव्यकी ही वह अधिकारिणी है ॥ ११५ ॥

नोट—अभिप्राय उस धनसे जो पतिने अपने माता पिताको दाला है, क्योंकि यह वापस नहीं होता है ।

प्राप्नुयाद्विधवा पुत्रं चेद्गृहीयात्तदाज्ञया ।

तद्वंशजच्छ स्वर्णं सर्वलक्षणसंयुतम् ॥ ११६ ॥

अर्थ—विधवा स्त्री यदि श्वश्रूकी आज्ञासे कोई लड़का गोद ले तो अपने वंशके, अपनेसे छोटे, सर्वलक्षण संयुक्त, ऐसे पुत्रको ले सकती है ॥ ११६ ॥

जिनोत्सवे प्रतिष्ठादौ सौहृदे धर्मकर्मणि ।

कुटुम्बपालने शक्ता नान्यथा साऽधिकारिणी ॥ ११७ ॥

अर्थ—जिनेन्द्रके उत्सव, प्रतिष्ठादि, जानि सम्पत्ती, धर्म-आदि, कुटुम्ब-पालन आदि कार्योंमें (लड़केकी) विधवा न्यय कर सकती है । दूसरे प्रकारमें अधिकार नहीं है ॥ ११७ ॥

नोट—यहां संकेत ऐसी विधवा बहूकी ओर है जिसको लड़का गोद लेनेकी आज्ञा उसकी सासने दे दी है । आज्ञादा रिणाम यह है कि सम्पत्ति दादीकी न रहकर पोतेकी हो जाती । स्वर्णके बारेमें जो हिदायत कानूनके इस श्लोकमें है उसका अर्थ ऐसे समयसे है जब कि विधवा बहू अपने दत्त पुत्रकी जात जायदादकी बलिया (संरक्षिका) उसकी नाकाहिनीमें हो ।

जेन कानून ।

इति संक्षेपतः प्रोक्तो दायभागविधिर्मया-

पासकाध्ययनात्सारमुद्धृत्य क्लेशहानये ॥ ११८ ॥

एवं पठित्वा राज्यादिकर्म यो वा करिष्यति ।

लोके प्राप्स्यति सत्कीर्तिं परत्राऽप्स्यति सद्गतिम् ॥ ११९ ॥

अर्थ—इस प्रकार संक्षेपसे उपासकाध्ययनसे सार लेकर क्लेशकी हानिके लिए दायभाग मैंने कहा है। इसे पढ़कर यदि कोई राज्यादि कार्योंको करेगा तो इस लोकमें कीर्ति तथा परलोकमें सद्गतिको प्राप्त होगा ॥ ११८-११९ ॥



श्रीवद्धमान-नीति

प्रणम्य परया भक्त्या वर्धमानं जिनेश्वरम् ।

प्रजानामुपकाराय दायभागः प्रवक्ष्यते ॥ १ ॥

अर्थ—वत्कृष्ट भक्तिसे श्रीवद्धमान जिनेश्वरको नमस्कार कर प्रजाके उपकारके लिए दायभागका स्वरूप कहता हूँ ॥ १ ॥

औरसो निजपत्नीजस्तत्समो दत्तकः स्मृतः ।

इमौ मुख्यौ पुनर्दत्तं कीतसीतसहोदराः ॥ २ ॥

इमे गौणाश्च विज्ञेया जैनशास्त्रानुसारतः ।

इतरे नैव दायदाः पिण्डदाने कदाचन ॥ ३ ॥

एतन्ने त्वौरसे पुत्रे चतुर्धाश्वराः सुताः ।

सवर्णा असवर्णारते मुक्त्याच्छादनभागिनः ॥ ४ ॥

अर्थ—निज पत्नीसे एतन्न लड़का औरस पुत्र है और उसीकी भांति दत्तक (अर्थात् दिया हुआ, गोद लिया हुआ) लड़का होता है। यह दोनों पुत्र मुख्य हैं। फिर दत्त, कीत, सीत और सहोदर जैन-शास्त्रके अनुसार गौण पुत्र हैं। इनके अतिरिक्त कोई पुत्र दायद नहीं है, और न पिण्डदान कर सकते हैं (अर्थात् नरक नहीं जाता सकते हैं)। औरस पुत्रके एतन्न होनेपर यदि वह पिताके वर्णकी मातासे एतन्न हुआ है (गोदके) पुत्रको चौथाई भाग दिया जाता है। यदि औरस पुत्र अन्य वर्णकी मातासे एतन्न हुआ है तो वह केवल रोटी-उपदा खाता है ॥ २-४ ॥

नोट—अन्य वर्णसे अभिप्राय यहां केवल शूद्राणी कीसे है।

गृहीते दत्तके पुत्रे धर्मपत्न्यां प्रजायते ।

अ एषोष्णीरबन्धस्य गौरयः स्यादत्तकगु सः ॥ ५ ॥

चतुर्थांशं प्रदाप्यैव भिक्षः कार्योऽन्यसाक्षितः ।

प्रागेदोष्णीषवन्धे तु जातोऽपि समभागयुक् ॥ ६ ॥

(देखो भद्रवाहुसंहिता श्लो० ९३-९४) ॥ ५-६ ॥

असंस्कृतं तु संस्कृत्य भ्रातरो भ्रातरं पुनः ।

शेषं विभज्य गृह्युः समं तत्पैतृकं धनम् ॥ ७ ॥

अर्थ—भाइयोंमें जो भाई अविवाहित हो उसका विवाह करके पीछे अवशिष्ट धनका सब भाई समान भाग कर लें ॥ ७ ॥

पित्रोरुर्ध्वं भ्रातरस्ते समेत्य वसु पैतृकम् ।

विभजेरन्समं सर्वं जीषतो पितुरिच्छया ॥ ८ ॥

(देखो भद्रवाहुसंहिता श्लोक ४) ॥ ८ ॥

अनूढा यदि कन्या स्यादेकावहोः सहोदरैः ।

स्वांशात्सर्वे तुरीयांशमेकीकृत्वा विवाहयेत् ॥ ९ ॥

(देखो भद्रवाहुसंहिता श्लोक १९) ॥ ९ ॥

सहोदरैर्निजांवाया भागः सम उदाहृतः ।

साधिकं व्यवहारार्थं मृतौ सर्वेऽशभागिनः ॥ १० ॥

(देखो भद्रवाहुसंहिता श्लोक २१) ॥ १० ॥

पत्नीपुत्रौ भ्रातृजाश्च सपिण्डस्तत्सुतासुतः ।

बान्धवो गोत्रजा ज्ञात्या द्रव्येशा द्युत्तरोत्तरम् ॥ ११ ॥

तदभावे नृपो द्रव्यं धर्मकार्ये प्रवर्त्तयेत् ।

निष्पुत्रस्य मृतस्यैव सर्ववर्णेऽवयवं क्रमः ॥ १२ ॥

अर्थ—कोई पुरुष मर जाय तो उसके धनके मालिक इस क्रमसे होते हैं—स्त्री, पुत्र, भतीजा, सपिण्ड, पुत्रीका पुत्र, बन्धु, गोत्रज, ज्ञातका । इन सबके अभावमें राजा उस धनको धर्म-कार्यमें लगा दे । यह नियम सब वर्णोंके लिए है ॥ ११-१२ ॥

उत्पुत्र्यां परेतायामपुत्रायां च तत्पतिः ।

स स्त्रीधनाय द्रव्यस्याधिपतिश्च भवेत्सदा ॥ १३ ॥

(देखो भद्रवाहुसंहिता २९) ॥ १३ ॥

पत्युर्धनहरी पत्नी या स्याच्चेद्वरवर्णिनी ।

सर्वाधिकारं पतिवत् सति पुत्रेऽथवाऽपति ॥ १४ ॥

अर्थ—विधवा स्त्री पतिव्रता हो तो पतिके सम्पूर्ण धनकी स्वामिनी होगी । उसको पतिकी भांति पूरा अधिकार प्राप्त होता है चाहे लड़का हो या न हो ॥ १४ ॥

पितृद्रव्यादिवस्तूनां सत्पुत्रत्वे सुतस्य हि ।

सर्वथा नाधिकारोऽस्ति दानविक्रयकर्मणि ॥ १५ ॥

अर्थ—माताके होते हुए दत्तक लक्षवा आत्मज पुत्रको पिताकी रथावर जङ्गम वस्तुके दान करने का बेचनेका सर्वथा अधिकार नहीं है ॥ १५ ॥

योऽप्रजा व्याधिनिर्मग्नश्चैकाकी रुग्णादिमोहितः ।

स्वकीय व्यवहारार्थं कल्पयेत्स्वपूर्वकम् ॥ १६ ॥

अधिशरिणमन्यं वै ससाक्षि स्त्रीमनोनुगम् ।

कुलद्रव्यविशुद्धं च धनितं सर्पसम्मतम् ॥ १७ ॥

अर्थ—संतान रहित अकेला पुरुष व्याधि आदि रोगसे दुःखित होकर स्वर्ग के मोहवश (अर्थात् उसके इन्तिजामके लिए) यदि अपने धनके प्रबन्धार्थ किसी प्राणीको प्रबन्धकर्ता बनाना चाहे तो लिखित लेख द्वारा गवाहोंके समक्ष ऐसे प्राणीको नियत कर सकता है कि जो लिखनेवालेकी स्त्रीकी आज्ञा पालनेवाला है, जो जाति और कुलकी अपेक्षा रक्षक है, जो धनवान् है और जो सबको मान्य है ॥ १६-१७ ॥

औरसो दत्तको वाऽपि कुर्यात्कर्म कुलागतम् ।

विशेषं तु न कुर्याद्दे मातुराज्ञां विना सुधीः ॥ १८ ॥

शक्तञ्चैन्मातृभक्तोऽपि विनयी सत्यवाक्शमी ।

सर्वस्वांतहरो मानी विद्याध्ययनतत्परः ॥ १९ ॥

अर्थ—औरस तथा दत्तक पुत्र माताकी आज्ञाके अनुकूल चलनेवाला, योग्य, शान्तिवान्, सत्यवक्ता, विनयवान्, मातृभक्त, विद्याध्ययन-तत्पर इत्यादि गुण-युक्त हो तो भी कुलागत व्यवहारके अतिरिक्त विशेष कार्य माताकी आज्ञा विना नहीं कर सकता है ॥ १८-१९ ॥

गृहीतदत्तकः स्वीयं जं वितप्राप्तसंशयः ।

परो वा कृतसन्नेखं दत्त्वा स्वगृहसाधने ॥ २० ॥

आपैगंडदशं बन्धुभूपात्रिकृत्तिसाक्षिवम् ।

ऋयं नियोजयेत्सद्यः प्रायाद्भूयः परासुतां ॥ २१ ॥

प्राप्ताधिकारः पुरुषः प्रतिकूलो भवेद्यदि ।

मृतपत्नी तददाय लेखभर्तृकृतं ततः ॥ २२ ॥

स्वयंकुलागतं चान्यतरैः रीतं प्रचालयेत् ।

पतिस्थापितसर्वस्वं रक्षणीयं प्रयत्नतः ॥ २३ ॥

अर्थ—यदि किसी व्यक्तिने पुत्र गोद लिया है और उसको अपनी जिन्दगीका भरोसा नहीं है तो उसको चाहिए कि वह अपने हानिदानकी रक्षा की गरजसे लेखद्वारा किसी व्यक्तिको अपनी जायदादका प्रबन्धकर्ता नियत कर दे ॥ २० ॥

बिरादरीके लोगों और राजाके समक्ष दस्तावेज (लेख) लिख देनेके पश्चात् अपनी जायदादकी आमदना उसके सपुर्द कर दे फिर यदि वह मर जावे और वह रक्षक उसकी विधवाके प्रतिकूल हो जावे तो वह विधवा उसको हटाकर उस लेखके अनुसार जायदादका कुलके व्यवहारके अनुकूल प्रबन्ध करे और अपने प्रयत्नसे उसकी रक्षा करे ॥ २१-२३ ॥

तन्मिपेणैव निर्वाहं कुर्यात्सा स्वजनस्य हि ।
कुर्याद्धर्मज्ञातिकृत्ये स्वतूनामधिविक्रये ॥ २४ ॥

अर्थ—उससे अपना निर्वाह करे और अपने कुटुम्बका पालन करे । धर्म-कार्य तथा ज्ञान-कार्योंके लिए विधवा स्त्रीको अपने पतिका धन खर्च करने तथा गिरवी रखने या बेचनेका अधिकार है ॥ २४ ॥

प्रतिकूलो भवेत्पुत्रः पितृभ्यां यदि सर्वथा ।
तत्पित्रादेः समाहूय बोधयेत् सृदुक्तिनः ॥ २५ ॥
पुनश्चापि स्वयं दर्पाद्दुर्जनोक्त्या हि तादृशः ।
तापयित्वा सुनद्धातं बहुभूषाविकारिणः ॥ २६ ॥
तदाज्ञां पुनरादाय निष्कारयो गृहतो ध्रुवम् ।
न तत्सूक्तारसंवादः श्रोतव्यो राजपंचभिः ॥ २७ ॥
पुनश्चान्यशिशुं भर्तुः स्थाने संयोजयेद्बधूः ।
सर्ववर्णेषु पुत्रो वै सुखाय गृह्यते यतः ॥ २८ ॥
पिपरीतो भवेद्दत्तसः पित्रा निःसार्यते ध्रुवम् ।
विवाहितोऽपि भूषाज्ञापूर्वकं जनसाक्षितः ॥ २९ ॥

अर्थ—दत्तक पुत्र यदि माता-पितासे प्रतिकूल हो जाय तो उसके असली माता-पिताको बुझाकर उसको नर्मिके साथ समझावे ॥ २५ ॥

यदि फिर भी वह दुष्टता व्यवहार करनेके कारण न समझे तो उससे नाता तोड़कर भाई-बन्धुओं और राजा और राज-वर्माचारियोंकी आज्ञा लेकर उसको घरसे निकाल दे । फिर राजा और पंच लोग उसकी फालाफूसी नहीं सुन सकते । इसके पश्चात् वह औरत (दत्तक पुत्रकी माता) दूसरा पुत्र गोद ले सकता है । क्योंकि सब वर्णोंमें पुत्र सुखके लिए ही लिया जाता है ॥ २६-२८ ॥

गोदका पुत्र यदि प्रतिकूल हो जाय तो, चाहे वह विवाहित हो, राजा और बन्धुजनकी साक्षीसे निःसन्देह पिता उसको घरसे निकाल सकता है ॥ २९ ॥

दत्तपुत्रं गृहीत्वा यः स्वाधिकारं प्रदत्तवान् ।

जङ्गमे स्थावरे वाऽपि स्वातुं स्वं धर्म्मवर्त्तमनि ॥ ३० ॥

(देखो भद्रबाहुसंहिता ५५) ॥ ३० ॥

पुनः सो दत्तकः काललब्धिं प्राप्य मृतो यदि ।

अवृद्ध्यदि यत्नेन रक्षयेत् स्तैन्यकर्मतः ॥ ३१ ॥

(देखो भद्रबाहुसंहिता ५६) ॥ ३१ ॥

न तत्पदे कुमारोऽन्यः स्थापनीयो भवेत्पुनः ।

प्रेतेऽनूढे न पुत्रस्याज्ञाऽस्ति श्रीजैनशासने ॥ ३२ ॥

(देखो भद्रबाहुसंहिता ५७) ॥ ३२ ॥

सुतासुतसुतात्मोयभागिनेयेभ्य इच्छया ।

देयाद्धर्मेऽपि जामात्रेऽन्यस्मै वा ज्ञातिभोजने ॥ ३३ ॥

(देखो भद्रबाहुसंहिता ५८) ॥ ३३ ॥

स्वयं निजास्पदे पुत्रं स्थापयेच्चेन्मृतप्रजा ।

युक्तं परमनृढस्य पदे स्थापयितुं न हि ॥ ३४ ॥

(देखो भद्रबाहुसंहिता ५९) ॥ ३४ ॥

अशुरस्थापिते द्रव्ये अश्रूसत्त्वेऽथवा वधूः ।

नाधिकारमवाप्नोति मुक्त्याच्छादनं मंतरा ॥ ३५ ॥

दत्तगृहादिकं कार्यं सर्वं अश्रूमनोनुगम् ।

करणीयं सदा वध्वा अश्रूमातृसमा यतः ॥ ३६ ॥

अर्थ—सासके होते हुए मृत पुत्रकी वधूको अशुरके द्रव्यमें भोजन-वस्त्रादिकके व्यतिरिक्त और कुछ अधिकार नहीं है। पुत्रको

गोद लेकर उसको उचित है कि वह सब कार्य मासही आज्ञाके अनुकूल करे, क्योंकि सास माता समान होती है ॥ ३५-३६ ॥

पितृद्रव्याविनाशेन यदन्यत्स्वयमर्जितम् ।

मित्रमौद्धादिकं चैवान्यद्भ्रातृणां न तद्ववेत् ॥ ३७ ॥

पितृक्रमागतं द्रव्यं हृतमप्यानयेत्परैः ॥

दाकादेभ्यो न तद्द्याद्विधया लब्धमेव च ॥ ३८ ॥

अर्थ—अनेक भाइयोंमेंसे एक भाई पिताके द्रव्यको विनाश न करता हुआ स्वयं चाकरी, युद्ध विद्या द्वारा धन उर्जाजन करे वा विवाहमें या मित्रसे पावे अथवा पिताके समयका दूबा हुआ धन तिज पराक्रमसे निकाले उसमें किसीका कुछ भाग न होना ॥ ३७—३८ ॥

विवाहकाले पतिना पितृपितृव्यभ्रातृभिः ।

मात्रा वृद्धभगिन्या वा पितृश्वस्त्रा यदर्जितम् ॥ ३९ ॥

वस्त्रमूषणपात्रादि तत्सर्वं स्नाधन मतम् ॥

तत्तु पञ्चविधं प्रोक्तं विवाहसमयदिनम् ॥ ४० ॥

अर्थ—विवाहके समय पति तथा पतिके पिता तथा स्वपिता-चाचा, भाई, माता, वृद्ध भगिनी अथवा बुढ़ाने वस्त्र-आभूषण पात्रादिक जो दिया वह सब स्त्री-धन अर्थात् है । यह पांच प्रकारका होता है । विवाहके दिनका दिया होता है ॥ ३९-४० ॥

पितृगृहात्पुनर्नीत कन्याया भूषणादिवम् ॥

अप्याह्निकं प्रोक्तं भातृषन्धुसमस्तवम् ॥ ४१ ॥

अर्थ—जो आभूषण आदि पिताके घरसे कन्या भाई-पन्थुजनके सम्मुख लाये वह अप्याह्निक कहलाता है ॥ ४१ ॥

दत्तं प्रीत्या च यत्प्रभवा भूषणादि श्वशुरेण वा ।

मुख्यशणांप्रिमहणे प्रीतिदानं तदुच्यते ॥ ४२ ॥

अर्थ—सास-ससुरने जो कुछ मुखदिखाई अथवा पांच पढ़नेके समय प्रीतिपूर्वक दिया हो वह प्रीतिदान स्त्रीधन है ॥४२॥

ऊढया कन्यया चैवं यत्तु पितृगृहात्तथा ।

भ्रातुः सकाशादादत्तं धनमौदयिकं स्मृतम् ॥ ४३ ॥

अर्थ—विवाहके पिछे माता-पिताके रिश्तेदारोंसे जो कुछ मिला हो वह औदयिक है ॥ ४३ ॥

विवाहे सति यद्वत्तमंशुकं मूषणादिकम् ।

कन्याभर्तृकुलस्त्रीभिरन्वाधेय तदुच्यते ॥ ४४ ॥

अर्थ—जो कुछ गहना इत्यादि पतिके कुटुम्बकी स्त्रियोंसे विवाहके समय प्राप्त हुआ हो वह अन्वाधेय कहलाता है ॥ ४४ ॥

एवं पञ्चद्विधं प्रोक्तं स्त्रीधनं सर्वसम्मतम् ।

न केनापि वदा ग्राह्यं दुर्भिक्षाऽपद्वृषादृते ॥ ४५ ॥

अर्थ—यह पांच प्रकारका स्त्रीधन है । इसको दुर्भिक्ष, बड़ी आपत्तिके समय अथवा धर्म-कार्यके अतिरिक्त कोई नहीं ले सकता है ॥ ४५ ॥

दुर्भिक्षे धर्मकार्ये च व्याधौ प्रतिरोधके ।

गृही स्त्रीधनं भर्ता न स्त्रियै दातुमर्हति ॥ ४६ ॥

अर्थ—दुर्भिक्षमें, धर्म-कार्यमें, रोगकी दशामें, (व्यापार आदिकी) बाधाओंके दूर करनेके लिए यदि भर्ता स्त्रीधनको व्यय कर दे तो उसको लौटानेकी आवश्यकता नहीं ॥ ४६ ॥

पित्रोः सत्वे न शक्तः स्यात्स्थावरं जगमं तथा ।

विविक्रयं ग्रहीतुं वा दत्तं पैतामहं च सः ॥ ४७ ॥

(देखो भद्रबाहुसंहिता ६०) ॥ ४७ ॥

मुक्त्युपायोद्यतश्चैको विभक्तेषु च भ्रातृषु ।

स्त्रीधनं तु परित्यज्य विभजेरन्समं धनम् ॥ ४८ ॥

अर्थ—यदि बांटके पूर्व भाईयोंसे कोई भाई साधु हो गया है तो स्त्रीधनको छोड़कर और सब द्रव्यके समान भाग लाये जावेंगे ॥ ४८ ॥

अप्रजाश्चेत्स्वद्रव्याद्यद्भगिनीपुत्रिनत्सुतात् ।

मातृवंधुजगंश्चेत् तथा स्त्रीपक्षज्ञानपि ॥ ४९ ॥

विभक्ताद्विभक्ताद्वि द्रव्यात्किंचिच्च दित्सति ।

तद्भ्रातरो निपेक्षारो भवेयुरतिक्रोपिताः ॥ ५० ॥

अर्थ—यदि किसी व्यक्तिके पुत्र न हो और वह अपनी सम्पत्तिको अपनी बहन या बेटी या उनके पुत्रोंको देना चाहे या माता अथवा स्त्री के कुटुम्बके लोगोंको देना चाहे तो चाहे वह सम्पत्ति विभक्त हो अथवा अविभक्त हो उसके भाई उसमें उज्र कर सकते हैं, यदि वह उससे अति असंतुष्ट हो ॥ ४९-५० ॥

यथैतेषु न कोऽप्यस्ति स द्रव्यं च यथेच्छया ।

सुपथे कुपथे वापि दित्सन्वद्वा निवार्यते ॥ ५१ ॥

अर्थ—यदि किसीके भाई न हों तो उसकी स्त्री भी उसको हाथपादके दूर करते समय, चाहे वह अच्छे कार्यके लिए हो या बुरेके लिए, रोक सकती है ॥ ५१ ॥

येषां विभक्तद्रव्याणां मृते ज्येष्ठे कनिष्ठके ।

भ्रातरस्तत्सुताश्चैव सोदरास्तत्समांशिनः ॥ ५२ ॥

अर्थ—बांटके पश्चात् यदि अनेक भाईयोंमेंसे बड़ा छोटा कोई एक मर जाय तो उसका धन उसके शेष सब भाई वा भाइयोंके पुत्र समान भागमें बांट लें ॥ ५२ ॥

पंगुरंधश्चिचित्तयश्च पतितश्चोपरोगिणः ।

जडोन्मत्तौ च त्रस्तांगः पोषणीयो हि भ्रातृभिः ॥ ५३ ॥

अर्थ—लगावे, अन्धे, रोगी, नपुंसक, पागल, अङ्गहीन भाईका पालन-पोषण शेष भाइयोंको करना चाहिए ॥ ५३ ॥

पत्न्यौ जीवति यः स्त्रीभिरलङ्कारो धृतो भवेत् ।

न तं भजेरन्दायादाः भजमानाः पतन्ति ते ॥ ५४ ॥

अर्थ—पतिके होते हुये जो स्त्री जितने आभूषण धारण करती रहती है उनकी बांट नहीं होता है । अगर कोई उसकी भी बांट करे तो वे नीच समझे जावेंगे ॥ ५४ ॥

स्वभर्तृद्रव्यं श्वशुरश्वश्रूभ्यां त्वकरे यदा ।

स्थापितं चेन्न शक्ताप्तुं पतिदत्तेऽधिकारिणी ॥ ५५ ॥

प्राप्तुयाद्विधवा पुत्रं चेदगृह्णीयात्तदाज्ञया ।

तद्वंशजं च स्वलघुं सर्वलक्षणसंयुतम् ॥ ५६ ॥

(देखो भद्रबाहू संहिता ११५-११६) ॥ ५५-५६ ॥

राजा निःस्वामिकं रिक्थं मात्रदत्तं सुनिधाययेत् ।

स्वाम्यसुतत्रशक्तस्तत्परस्तु नृपः प्रभुः ॥ ५७ ॥

अर्थ—जिस धनका कोई स्वामी निश्चय न हो उसको राजा तीन वर्ष तक सुरक्षित रखे; (यदि उस समय भी) कोई उद्धारक न हो तो उसको राजा स्वयं ग्रहण करे ॥ ५७ ॥



इन्द्रनान्द जिनसंहिता

पणमिय वीर जणेंदं णाठण पुराअयं महाधम्म ।

सउवासुज्झयणग दायविभागं समासदो वोत्थे ॥ १ ॥

अर्थ—श्री महावीर स्वामी (वर्तमान जिनेन्द्र) को नमस्कार करके और उवासवाध्ययनसे प्रथम कहा हुआ धर्म ज्ञानके वसीके अनुकूल संक्षेपसे मैं दायभाग कहूँगा ॥ १ ॥

पुत्तो पित्त धणेहिं ववहारे जं जहाय वप्पेइ ।

पोतो दायविभागो अप्पहिं ववोस पडिब हो ॥ २ ॥

अर्थ—पुत्र पिताके धनको व्यवहारसे इच्छानुसार परतता है । पोता उसका प्राप्त करता है चाहे वह अप्रतिबन्ध हो चाहे सप्रतिबन्ध ॥ २ ॥

जीवहु भत्ता जं धणु णिय भवत्तं सं पडुव्व सं दिण्णं ।

भैजोप भायरं विणु उहेत्थु सात्तस्स भोयरिह ॥ ३ ॥

अर्थ—और जो कि स्वामी (पति) ने अपने जीते स्वभार्या (निज स्त्री) को जंगम धन (माल मन्कूला) प्रेमसे दिया हो वह वसको इच्छानुसार भोग मन्ती है, परन्तु स्थावर जाय-दादको नहीं ॥ ३ ॥

रयण धण धणज्झ जाई नव्वम्म हवे पडू पिदा मुक्खो ।

थावर धणस्स सव्वस्स इत्थि पिदा पिदा महाणावि ॥ ४ ॥

अर्थ—सर्व रत्न, मवेशी, धान्य आदिका स्वामी रत्नय पिता है, परन्तु सम्पूर्ण स्थावर भनका स्वामी पिता या पितामह नहीं हो सकता ॥ ४ ॥

मदे पितामहे जे थावर वत्थूण कोवि मंदिट्ठं ।

जं आभरणं वत्थं जहेत्थु त विभायरिह ॥ ५ ॥

अर्थ—पितामह (दादा या बाबा) की जिन्दगीमें स्थावर धनको कोई नहीं ले सकता । परन्तु सब लोग अपने अपने आभरण वस्त्र उसमेंसे यथायोग्य पावेंगे ॥ ५ ॥

पुत्ताभावेपि पिदा उत्राजियं ज धणं त्वविकेदुं ।
सक्को णावि यदुसदंवा थावर धणं तदा णेयं ॥ ६ ॥

अर्थ—पिताने पुत्रके जन्मसे प्रथम भी जो स्थावर द्रव्य स्वयं उपार्जन किया हो उसको भी वह वेच नहीं सकता है ॥ ६ ॥

जादा वा वि अजादा बाला अणणिणो वा पिसुणा वा ।
इत्थ कुटुम्बवग्गो जत्तायां धम्म किचाम्म तज्जे ॥ ७ ॥
एयो विवक्कियं वा कुज्जादाणं हि थावर सुवत्थुं ।
मादा पिदा हु भावय जेट्ठं भाय गदुगं पुणो अण्णो ॥ ८ ॥
सव्वे सम सग्गा हुय तण्हं कल्लहो नसं होई ।
मादा सुदव्वल्लयावा विग्गा भागं सु भाय णामितं ॥ ९ ॥
णिणूहादि लंघडोविहु वुत्थो रुग्गोरु गयल्लहो कामी ।
दूदो वेस्सासत्तो णिण्हइ भायं जहोचियं तत्थ ॥ १० ॥

अर्थ—जात तथा अजात पुत्रों, नाबालिग और अयोग्य व्यक्तियोंके होते हुए कोई भी यात्रा, धर्म-कृत्य, मित्र जनके वास्ते स्थावर धनको विक्रय अथवा दे नहीं सकता है । माता, पिता, ज्येष्ठ भ्राता और अन्य कुटुम्बियों अर्थात् दायार्थोंकी सम्मतिसे विक्रय कर सकते हैं । इस तरहसे झगड़े नहीं होंगे । यदि माता स्वेच्छासे विभाग करे तो सब उचित भाग पाते हैं ।

यदि कोई व्यक्ति दुष्ट है या असाध्य रोगका रोगी है अथवा कोई बांछा रहित, कामा, द्यूत (जुवारी), वेश्यासक्त है तो वह अपनी जरूरत भरके लिए भाग पावेगा ॥ ७-१० ॥

अथ सत्र समंसा सत्रंसिया अंगणाहु संकुजा ।

जणये णगे विभाऊ अरम्मदे वज्जये क्काकुत्थ ॥ ११ ॥

जह्वेदु करिज्ज तहा अपभाण होइसव्वत्थ ।

सत्त विसणा सेवी विसयी कुट्टो हु वादि उ विमुहो ॥ १२ ॥

गुरु मत्थय विमुहो विय अहियारी णेव रारि सो होइ ।

जिट्ठो गिण्हेइ धणं जं विहुणिय जणय तज्जणव जणं ॥ १३ ॥

रक्खेइ तं कुडंघो जह पितरो तह समग्गाई ।

उठाहु जादुहिदरो णिय णिय मायं स धणस्स मायहिहा ॥ १४ ॥

तह भावेत्तस्स सुया तह भावे णिय सु उ वावि ।

अधिभत्त विभत्त धण मुक्खे साहोइ भामिणी तत्थ ॥ १५ ॥

अर्थ—सत्र शेष पुत्र समान भाग लें और धर्मभार्या भी पुत्रोंके समान भाग लें; इस प्रकार (भाग) वंचित है । (इसके विपरीत) अन्याय या किसी पृथक् वभिप्रायमे भी विभाग नहीं करना चाहिए । यदि ऐसा विभाग किया गया है, तो वह सब जगह अनुचित ठहरेगा । जो पुत्र सत्र कुट्टपसनासक्त, विपयी, कुट्टो, अग्रिय गुरु विमुख हो वह विभागका अधिकारी न होगा । ज्येष्ठ पुत्र पिता व पितामहका हिस्सा पाता है । जिस प्रकारसे माता-पिता कुट्टम्बकी रक्षा करते हैं, वैसे ही ज्येष्ठ पुत्रको करनी चाहिये; और सब परिवार भी उसको वैसा ही माने । यदि कोई विवाहिता पुत्री हो तो वह अपनी माताके धनकी अधिकारिणी होगी । यदि उसका (पुत्रीका) अभाव हो तो उसका पुत्र, उसका भी अभाव हो तो स्वयं अपना पुत्र अधिकारी होगा । जो धन बँटा हो या न बँटा हो उस धनकी मुख्य अधिकारिणी धर्मभार्या होती है ॥ ११-१५ ॥

भत्तरि णट्ठे विग्गे पायाइ मुरुग गहले वा ।

येतं वत्थु धणं वा धणु दुपय चहुपयं चादि ॥ १६ ॥

जेह्वा भायरिहा सा सा या कुटुम्ब सुपालेई ।

पुत्रकुहुं वजो चा मज्जोलाः दुसुसंकिउ वण्णो ॥ १७ ॥

तहवि अभावे दोहिद तस्स अहावे हि गोदीय ।

तस्स अहावे देउर सत्तवारिस प्प माणयं खेयं ॥ १८ ॥

अर्थ—जब कोई मनुष्य लापता हो जाय या मर जाय या चातादि रोगसे ग्रस्त (बादला) हो जाय तब क्षेत्र, मकान, धन, धान्य, द्विपद, चतुष्पदकी मालिक उनकी ज्येष्ठ भार्या, जो कुटुम्बका पालन करेगी, होगी । उसके अभावमें पुत्र, फिर सवर्ण माता-पितापे उत्पन्न भतीजा, इनके भी अभावमें दाहिता, उसके अभावमें गोत्री, (यह भी नहीं तो) भर्ताका छोटा भाई सात वर्षकी वयका ॥ १६-१८ ॥

नोट—भर्ताके सात वर्षका उम्रके छोटे भाईका भाव ऐसे बच्चेसे है जो पतिके छोटे भाईके सदृश है और जिसको मृतक पुत्रकी वधू दत्तक बनावे ॥

बूढं वा अव्यूढे गिणाहिया पंचजग सक्खी ।

जो एगुद्धरेहिय कमदो भूमिदु पुव्वणट्ठाई ॥ १९ ॥

तुरियं भायं दिण्णय लहदिय अण्णोहु सव्वत्तस ।

णिय जणय धण ज बिहु णियवदव्वमघादए इतं इव्वं ॥ २० ॥

दायादेउ ण दिज्जई विज्जादद्धं धणं जंहि ।

जइ दिण्ण धणं जं बिहु भूमणवत्थादियं व जं अण्णं ॥ २१ ॥

अर्थ—विवाहित हो अथवा अविवाहित कैसा ही हो उसको पञ्चजनकी सार्श्व से (गोद) लेना चाहिए । जो व्यक्ति पूर्व गई हुई जमीनको फिर अपने पराक्रमसे प्राप्त करे तो उसको उसका चतुर्धाश मिलेगा । शेष और दायाद पावेंगे । पितके द्रव्यको निज द्रव्य समझके, और बिदून उसको बाधा पहुँचाये या कम

किये, जो रक्षा कर वचा ले ऐसी सम्पत्तिको अन्य दायदोंको न दे; और जो विद्यासे धन उपार्जन करे तथा जो निजको मिला हो अथवा आमृषण-वस्त्रादि और इसी प्रकारकी और वस्तुओंको भी न दे ॥ १९-२१ ॥

गिणहेदि ण दायदा पडति णरये ण हा चावि ।

णियकारिय कूवाइय भूषण वत्थुप घणोवि ॥ २२ ॥

णिय एवहि होई यहू अण्णेये तस्स दायदा णोवि ।

पोयाहु पित्तद्वयं णिय यं चच्चज्जियं तहा णेयं ॥ २३ ॥

अर्थ—उपर्युक्त धनको और कोई दायद नहीं ले सकता, जो लेगा वह नरकमें पड़ेगा । और जो किसीने स्वयं कूर, भूषण, वस्त्र बनाया हो और गोधन तथा इसी तरहकी अन्य सम्पत्ति जो किसीने प्राप्त की हो वह स्वयं उसीकी होती है । इसमें कोई भागी नहीं होते हैं । इसी तरहसे समझ लेना चाहिए कि पोतेने पिताका जो द्रव्य फिर प्राप्त किया हो उसका अथवा अपनी स्वयं पैदा की हुई जायदादका वही मालिक होता है ॥ २२-२३ ॥

णिय पित्रमहे जे दद्वे भावज्जण णोलिया सुहवे ।

धणं जं अविहतं तहेव तं समंसमं णेयं ॥ २४ ॥

अर्थ—पितामहके द्रव्यका विभाग माता और भाईयोंकी आत्माके अनुकूल होता है । जो धन बँटा नहीं है वह इसी तीरसे समानांश बाँटने योग्य है ॥ २४ ॥

धाइणिषं टावर सामित दुण्ह लत्थ सरसम्मि ।

जोद सुद बिमाव णेवहि सक्कणजणिय महु सरिसो ॥ २५ ॥

अर्थ—पुत्री (और पितामहके और स्थावर धन) में पिता व पुत्रका अधिकार समान है; और यदि भाग ले चुकनेके

पश्चात् सवर्णा भार्याका पुत्र उत्पन्न हो तो वह भी पुत्रः सम्पूर्ण भ्राताओंके समान भाग लेनेका अधिकारी होगा ॥ २५ ॥

पुत्रं पच्छाजादे विभक्तं जो सव्व संग्राही ।

जीवदु पिच्चघणोवि ह्म जांमिह जहातहादिणं ॥ २६ ॥

णेह विसादो तत्थहु गिण्ह जहुणावरेण एतत्थ ।

पंचत्तगये जणये भाया समभाइणी ह्वेतत्थ ॥ २७ ॥

अर्थ—पुत्र उत्पन्न होने पर, उस जायदादमें जो उसके पैदा होनेसे पहले बँट गई है हकदार हो जाता है । अपने जीते जी पिताने चाहे जिस तरह पर अपना धन चाहे जिस किसीको दे दिया हो, उसमें उज्र करना अनुचित है, और वह किसीको नहीं लेना चाहिए । पिताके पाँचवें आश्रमको चले जाने पर, अर्थात् मर जाने पर, माता भी जायदादमें वंशपरकी हकदार हो जाती है ॥ २६-२७ ॥

भाया भयणी दोविय संभज्जा दायभाग दो सरिसा ।

भायरि सु पहाडेविय लहु भायर भायणी हु संरक्खा ॥ २८ ॥

अर्थ—भाई-बहिन दोनों जायदादको समान बाँट लें । बड़े भाईको उचित है कि छोटे भाई और बहिनकी रक्षा करे ॥ २८ ॥

दत्ता दाण विसेसं भइणीठ पारिणे वंश ।

दो पुत्ता एय सुदा घणं विभज्जंति हा तहाभाये ॥ २९ ॥

सेसं जेट्ठो लादिहु जहा रिण णो तहा गिण्हे ।

सुदाहु वंभजा जे चउ तिय दुगुणपरभाइणी णेया ॥ ३० ॥

अर्थ—दहेज देकर बहिनका विवाह कर देना चाहिए । अगर दो लड़के और एक लड़की हो तो सम्पत्तिके तीन भाग करने चाहिए । उससे जो बचे उसको बड़ा भाई ले, जिससे ऋण न लेना पड़े । यह जान लेना चाहिए कि ब्राह्मण पिताके पुत्र, शूद्राणी माताकी सन्तानके अतिरिक्त जो ब्राह्मणी, क्षत्राणी,

वैश्याणी माताओंसे उत्पन्न हुए हों वह क्रमशः ४, ३, २, भागके अधिकारी होते हैं ॥ २९-३० ॥

खत्तिय सुहा जेया तिय दुगुणाप्प भाइणो जेया ।

सुहजु सुहा दुगुदुग भायरिहा वैस्स सुहजा इक्कं ॥ ३१ ॥

अर्थ—क्षत्रिय (पिता)के पुत्र ३; वैश्य (पिता)के २; और शूद्रके एक भागके अधिकारी, माताके वर्णकी अपेक्षा से, होंगे ॥ ३१ ॥

तिय वणज जाइविहु सुहो पित्तं ण लहइ सत्त्वत्थ ।

वरस णिये पयणीउ दत्तो भाइज दोहिया पुत्तो ॥ ३२ ॥

गोदजं वा खेतुब्भय पुत्तारा देहु दायदा ।

वण्णीणोपच्छण्णे पच्छण्णो वाणो पुग्गम्भोशुत्तो ॥ ३३ ॥

अर्थ—चाहे तीनों वर्णोंके पितासे ही क्यों न उत्पन्न हों तो भी शूद्राणी माताके पुत्र पिताकी सम्पत्तिको सर्वथा ही नहीं पाते हैं । औरस (जो धर्मपत्नीसे उत्पन्न हुआ है), गोद लिया हुआ पुत्र, भतीजा, दोहिता, गोत्रज, क्षेत्रज (जो उसी कुटुम्बमें पैदा हुआ हो), यह सबके निसन्देह दायदा हैं । कुँवारीका पुत्र, निज पत्नीका पुत्र (जो छिपी रीतिसे पैदा हुआ हो, या जो खुले छिनाजे उत्पन्न हुआ हो), कृत्रिम, जो लेकर पाला गया हो, ऐसी औरतका पुत्र जिसका दूसरा विवाह हुआ है, और छोद

न दम यातको धाममें रहते हुए, कि क्षत्रिय तीन वर्णोंमें विवाह कर सकता है अथवा अपने वर्णमें और अन्य वर्णोंके वर्णोंमें विवाह दो वर्णोंमें और शूद्र एक ही वर्णमें अर्थात् अपने ही वर्णमें । यह विदित होता है कि दम श्लोकका और दमने वादोंके दलीलों का समर्थन नहीं करेगा कि क्षत्रिय पिताकी भिन्न-भिन्न वर्णोंकी (पत्नीय स्त्रियों) (शूद्राणीके लड़कों) छ दत्त (क्रमशः ३ और ४ भाग पावेगी और वैश्यके पुत्र समान (२ और ३) भाग पावेगी (शूद्राणीका पुत्र एक भाग पावेगा); और शूद्रके लड़के एक-एक भाग अपने पिताके शिरोमें पावेंगे ।

दूसरा विवाह हुआ है, और छोड़ दिया हुआ वच्चा जो पुत्रकी भाँति रखा गया हो ॥ ३२—३३ ॥

ने पुत्ता पुत्तकप्पा दायादा पिण्डदाणेवं ।

सुदा व दासों बिहु जादो गिय जणय इच्छिया भागी ॥ ३४ ॥

अर्थ—यह पुत्र तुल्य हैं । परन्तु यह दायाद या पिण्डदाता नहीं हैं । शूद्रा दासीसे जो पुत्र उत्पन्न हो उसका पिताके धनमें पिताकी इच्छानुसार ही भाग होता है ॥ ३४ ॥

पित्त गये परलोये अद्धं अद्धं सहणहुते सच्चे ।

दायादा के के बिहु पठमं भज्जा तदो दुपुत्तोहि ॥ ३५ ॥

अर्थ—यदि पिता मर जाय तो यह (दासीपुत्र) आधा भाग लेगा । और दायाद कौन हो सकते हैं ? प्रथम धर्मपत्नी, फिर पुत्र ॥ ३३ ॥

पच्छादु भायराते पच्छातह तस्सुदाणेया ।

पच्छा तहा स पिंडा तहा सुपुत्तो तहा सुतज्जेय ॥ ३६ ॥

अर्थ—फिर भाई, फिर भतीजें, फिर सपिण्ड, तत्पश्चात् पुत्री और उसके बाद पुत्रीका पुत्र ॥ ३६ ॥

अण्णो इकोविंशुवि सुग्गोयेजा जाइ ओ हु दब्बेण ।

तस्सवि लोय पमाणं रायपमाणं हेवइ जं पत्तं ॥ ३७ ॥

अर्थ—इनके पश्चात् कोई वन्धु, फिर कोई गोत्रीय, फिर कोई जातीय मृतकके धनका स्वामी, लोक अथवा राज्य-नियमानु-कूलसे हो सकता है ॥ ३७ ॥

दत्ते तस्मिण कलहो सुसिच्छदो धम्मसूरिहिं णिच्च ।

दिण्णम परायपेत्त ससरिकयं णो केवेइ कलहोय ॥ ३८ ॥

अर्थ—उक्त प्रकार दाय अधिकारमें कलह न होगा; ऐसा धर्माचार्योंने सदाके लिये निश्चय किया है । राज्यनीति व लोक-व्यवहारके अनुसार दायके निर्णय करनेमें विवाद न होगा ॥ ३८ ॥

सत्त्वं सत्त्वम मदं जहा तथा दाय भायस्मि ।

सत्त्वेसि हि अहावे पुहणित्रो वित्त वंभ विणा ॥ ३९ ॥

अर्थ—चांट इस प्रकारसे करनी चाहिए जो सबको स्वीकृत हो और जो सबके फायदेके लिए हो । इन (उपर्युक्त) दायदोंके अभावमें धनका स्वामी राजा होगा, परन्तु ब्राह्मणके धनका नहीं ॥ ३९ ॥

वंभस्म जं धणं विहु तस्सहु भज्जाहि विमणा अण्णे ।

जिट्ठे गयेहु मायरि तहिय कणित्ठे विमत्त स दन्वे ॥ ४० ॥

अर्थ—यह निश्चय है कि ब्राह्मणके धनकी अधिकारिणी उसकी स्त्री होगी और उसके अभावमें कोई ब्राह्मण ही स्वामी होगा । और ज्येष्ठ भाईकी मृत्युपर उसके छंटे भाई उसका धन बांट लें ॥ ४० ॥

सोयरधंधु वग्गो गेहदु तेसि धणं कमपो ।

पडिसे पंगू वहिसे उम्मत्तो संद कुज अंचोय ॥ ४१ ॥

विमई जडोय कोही नूंगो रुग्गोय पयहूरो ।

विमणो अभक्खभोई पदेसि भाग जुगदो णरिध ॥ ४२ ॥

भुत्ति वसण जणिता परंदु जम्मा विदग्गमादि ।

संतो सहई सुद्धा पदेसि भाग जोगदा अरिध ॥ ४३ ॥

अर्थ—यदि उसके कोई भाई-चन्युत्तन (चारिम) नहीं हैं तो उसके दायद उपर्युक्त क्रमानुसार होंगे । पणित, पंगु, वहिर, उम्मत्त, नपुंसक, कुबदा, अन्ना, विपयी, पागल, छोटी, नूंगा, रोगी, बेरी, समकुल्यसनी, अमध्यभोजी, ऐसा व्यक्ति भाग नहीं पाता । भाजनपक्षसे सनका भरण-पोषण करना चाहिए । और यदि वे मन्त्रादिसे अच्छे हो जायें तो उनमें दाय-अधिकारकी योग्यता होती है ॥ ४१-४३ ॥

एदसिं वि सुदा अबि दुहिरा जो सव्व गुण सुद्धोय ।

होइहु भाय सु जुग्गा णियधम्मरदा जणाहु सव्वेसिं ॥ ४४ ॥

अर्थ—यदि यह (अयोग्य व्यक्ति) अच्छे न हो सकें तो उनके दोहितेको जो सर्वगुणशुद्ध हों (करीबी दायादोंके अभावमें) उनका हिस्सा मिलेगा । यह समझ लेना चाहिए कि इन सबको धर्ममें संलग्न रहना चाहिए ॥ ४४ ॥

जह्कालं जहखेतं जहाविहिं तेसिं समभाऊ ।

विशरीया णिव्वरसा षड्डिउलाये तहेव वोढव्वा ॥ ४५ ॥

अर्थ—धनका भाग यथाकाल, यथाक्षेत्र, नियमानुसार समभागमें कर देना चाहिए । जो सर्वथा सद्व्ययहारके प्रतिकूल चले वह भागका अधिकारी न होगा, (और), जो माता-पिताके विरोधी हैं वह भी दायके हक्दार न होंगे ॥ ४५ ॥

पुव्वहु तहा सुद कमसो भायस्स भाइणो होई ।

इत्थिय धणं खु दिण्णं पाणिगइणस्स कालये सव्वं ॥ ४६ ॥

अर्थ—पूर्व स्त्री, फिर पुत्र, यह कमशः दायके भागी होंगे । जो विवाहके समय मिले वह सब स्त्रीधन है ॥ ४६ ॥

माया पिया भयिणा पिच्चसुसायेहिं संदिण्णं ।

मूमण वत्थ हयादिय सव्वं खलु जाण इत्थिधणं ॥ ४७ ॥

अर्थ—माता, पिता, भ्राता, बुआ (पिताकी भगिनी) आदिने जो आभूषण, वस्त्र घोड़े आदि दिये हों सो सब (स्त्रीधन) है ॥ ४७ ॥

तस्मिं धणान्हय भाउ णहिं एयस्सावि दायस्स ।

संपप्याइ णिप्पयाइहिं हवे विसेमोय माहुये समयं ॥ ४८ ॥

अर्थ—उस (स्त्रीधन) में किसी दायादका कुछ अधिकार नहीं । स्त्री सप्रजा (पुत्रवती) अप्रजा (अपुत्रवती) दो भेदवाली होती है ॥ ४८ ॥

तज्जासुय भइणिसुया ण कोवि तस्सा जिवारउ होई ।

जो सुद भाइ भतिजउ सक्खीकिय जं परस्सु धणदिणं ॥ ४९ ॥

तम्महि कोउ जिमिद्धा ण होइ किमु वा विसेसेण ।

साक्खी विणाय दिणं ण धणं तस्मापि होइ जिवियदो ॥ ५० ॥

जादे दिग्बविवादे तस्सेव धणं धुवं होई ।

एवं दायविभायं जहागमं मुणिवरेहिं जिदिट्ठं ॥ ५१ ॥

अर्थ—(लोधनका सपत्नी माताकी मृत्यु पर) उसका पुत्र
अथवा भानजा (मालिक हागा) । उनको कोई रोक नहीं सकता ।
अपुत्रा (अप्रजा) के मालिक भतीजे (भाईके पुत्र) होंगे ।
गवाहोंकी साक्षीमें जो धन किसीको दिया जावे उसमें कोई
उज्र नहीं कर सकता है । इससे अधिक कष्ट हो सकता है ।
जो धन साक्षी बिना किसीको दिया जावे वह उसका कभी
नहीं होता है । विभागके पश्चात् यदि झगड़ा हो तो वह जायदाद
देनेवाले ही की ठहरेगी । इस प्रकारसे दाय व विभाग शास्त्रानु-
सार मुनियोंने वर्णन किया है ॥ ४९-५१ ॥

तं खु बवहारादो इयल्लोयभवंहि णादव्वं ।

धम्मो दुविहो सावय आचारो धम्म पुत्तान् पटमं ॥ ५२ ॥

अर्थ - यह दायभागके नियम इस लोकके व्यवहारमें जानना
चाहिए । धर्म दो प्रकारका है—एक सादक धर्म जो कि प्रथम
है और गृहस्थधर्मपूर्वक होता है ॥ ५२ ॥

दुदिउ वउ पलुतो मूलं पावियगमउ सोपो ।

भरहे कोसलदेसे साकेये रिमहदेव जिण्णादो ॥ ५३ ॥

जादो तेणेउ कम्मवि भूमे रयणा समुदिहा ।

सरस सुदेण य पफ पवट्टिया भरहराय संनेअ ॥ ५४ ॥

आयार-दाण दंडा दायविभाया समुदिट्ठा ।

वसुणंदि इंदणं दिहि रचिया सा संहिता पमाणहू ॥ ५५ ॥

अर्थ—दूसरा धर्म उनके लिए है जो व्रतोंको पालते हैं । पवित्रताकी वृद्धि ही जिनका आश्रय है । भरतक्षेत्रके कोशल देशमें और अयोध्या नगरीमें श्रीकृष्णभदेव उत्पन्न हुए । उन्होंने कर्मभूमिकी रचनाका उपदेश दिया था । उनके पुत्र भरत चक्रवर्तीने आचार, दान, दण्ड, दाय और विभागके नियम बनाये थे । वही वसुनन्दि इन्द्रनन्दिने संहितामें कहा है सो प्रमाण है ॥ ५३-५५ ॥



अहंनोति

लक्ष्मणातनयं नत्वा तु सदिन्द्रादिसेवितम् ।

गेयामेयगुणाविष्टं दायभागः प्ररूप्यते ॥ १ ॥

अर्थ—(माता) लक्ष्मणारानीके पुत्र (श्रीचन्द्रप्रसु स्वामी) को नमस्कार करके जिनको सम्पूर्ण प्रकारके इन्द्रादि देव प्रणाम करते हैं और जो सर्वगुणालंकृत हैं दायभागका अध्याय रचा गया है ॥ १ ॥

स्वस्वत्वापादनं दायः स तु द्वैविध्यमश्रुते ।

आज्ञः सप्रतिबन्धश्च द्वितीयोऽप्रतिबन्धकः ॥ २ ॥

अर्थ—जिसके द्वारा सम्पत्तिमें अधिकारका निर्णय हो वह दाय है । यह दो प्रकारका है । एक सप्रतिबन्ध, दूसरा अप्रतिबन्ध ॥ २ ॥

दायो भवति द्रव्याणां तद्द्रव्यं द्विविधं स्मृतम् ।

स्थावरं जङ्गमं चैव स्थितिमत स्थावरं मतम् ॥ ३ ॥

गृहमृन्यादिषत्तूनि स्थावराणि भवन्ति च ।

जङ्गमं स्वर्णरौप्यादि यत्प्रयोगेन गच्छति ॥ ४ ॥

अर्थ—दायक सम्पन्ध द्रव्यसे होता है । द्रव्य दो प्रकारका है । एक स्थावर दूसरा जङ्गम । जो पदार्थ स्थिर हों—जैसे भूमि, कुलवाड़ी इत्यादि—वह सब स्थावर है । स्वर्ण-चांदी इत्यादि जो पृथक् हो सके सो जङ्गम है ॥ ३-४ ॥

न विभक्त्यं न चिक्रेयं स्थावरं च कदापि हि ।

प्रतिष्ठजनकं लोके आपदाकालमन्तरा ॥ ५ ॥

अर्थ—स्थायर धनको जिसके कारण इस लोकमें प्रतिष्ठा होती है किसी सूरतमें भी आपत्ति-कालके अतिरिक्त बांटना अथवा बेचना नहीं चाहिए ॥ ५ ॥

सर्वेषां द्रव्यजातानां पिता स्वामी निगद्यते ।

स्थायरस्य तु सर्वस्य न पिता न पितामहः ॥ ६ ॥

अर्थ—सर्व प्रकारके द्रव्यका पिता स्वामी कहा जाता है । परन्तु स्थावर द्रव्यके स्वामी न पिता होता है न पितामह ही ॥ ६ ॥

जीवत्पितामहे ताते दातुं नो स्थावरे क्षमः ।

तथा पुत्रस्य सद्भावे पितामहमृतावपि ॥ ७ ॥

अर्थ—बादाकी जिन्दगीमें पिताको स्थावर वस्तुको दे देनेका अधिकार नहीं है । इसी प्रकार पुत्रकी उपस्थितिमें पितामहके न होते हुए भी स्थावर वस्तुको पिता दूसरेको नहीं दे सकता ॥ ७ ॥

पिता स्वोपार्जितं द्रव्यं स्थावरं जङ्गमं तथा ।

दातुं शक्तो न विक्रेतुं गर्भस्थेऽपि स्तनंधये ॥ ८ ॥

अर्थ—पुत्र यदि गर्भमें हो अथवा गोदमें हो तो पिता अपना स्वयं उपार्जन किया हुआ स्थावर-जङ्गम दोनों प्रकारका धन किसीको दे या बेच नहीं सकता है ॥ ८ ॥

अज्ञाता अथवा हीनाः पितुः पुत्राः सदा भुवि ।

सर्वेस्वाजीविकार्थं हि तस्मिन्नंशहराः स्मृताः ॥ ९ ॥

अर्थ—पुत्र अज्ञानी, मूर्ख, अंगहीन, आचारभ्रष्ट भी हो तो भी अपनी रक्षा व गुजारेके लिए पिताके द्रव्यमें भागका अधिकारी है ॥ ९ ॥

बाला जातास्तथाऽजाता अज्ञानाश्च शबा अपि ।

सर्वेस्वामीविकार्थं हि तस्मिन्नंशहरा स्मृताः ॥ १० ॥

द्वि० दायभाग-अर्हन्तीति ।

अर्थ—जो बालक उत्पन्न नहीं हुआ है तथा उत्पन्न हो गया है और जो बुद्धिरहित है अथवा जो उत्पन्न होकर मर गया है (भावार्थ मृतक पुत्रकी सन्तान), ये सब अपनी-अपनी जीविकाके लिए उस धनके उत्तराधिकारी हैं ॥ १० ॥

अप्राप्तव्यवहारेषु तेषु माता पिता तथा ।

कार्ये त्वावश्यके कुर्यात्तस्य दानं च विक्रयम् ॥ ११ ॥

अर्थ—पुत्र रोजगार न जानते हों (भावार्थ नाबालिग हों) तो उनके माता-पिता किसी आवश्यकताके समय अपनी स्थावर वस्तुओं बेच सकते हैं और पृथक् कर सकते हैं ॥ ११ ॥

दुःखागारे हि संसारे पुत्रो विश्रामदायकः ।

यस्माद्वृत्ते मनुष्याणां गार्हस्थ्यं च निरर्थकम् ॥ १२ ॥

अर्थ—दुःखके स्थान-रूपी इस संसारमें पुत्र विश्रामकी देनेवाला है। बिना पुत्रका घर निरर्थक है ॥ १२ ॥

यस्य पुण्यं बलिष्ठ स्यात्तस्य पुत्रा अनेकशः ।

संगृह्येयत्रं तिष्ठन्ति पित्रोस्सेवासु तत्पराः ॥ १३ ॥

अर्थ—जिस मनुष्यका पुण्य बलवान् है उसके बहुत पुत्र होते हैं, और सब आपसमें शान्ति रहकर सर्व माता-पिताकी सेवा करते हैं ॥ १३ ॥

लोभादिद्वारणाज्जाते कलौ तेषां परस्परम् ।

न्याय-नुसारिभिः कार्यो दायभागविचारणा ॥ १४ ॥

अर्थ—यदि लोभके कारण भाई-भाईमें कलह उत्पन्न हो जाय तो दण्डकी सौट न्यायानुसार करने की चाहिए ॥ १४ ॥

पित्रोस्तर्षं तु पुत्राणां भागः समः सदाहृतः ।

तयोरन्यतमे नूनं भवेद्भागस्तदिच्छया ॥ १५ ॥

अर्थ—माता-पिताके मरने पश्चात् पुत्रोंका समान भाग होता है । परन्तु मात-पितामेंसे कोई जीवित हो तो बटवारा उसकी इच्छानुसार होता है ॥ १५ ॥

विभक्ता अविभक्ता वा सर्वे पुत्राः समांशतः ।

पित्रोर्ऋणं प्रदत्तैव भवेयुर्भागिनः ॥ १६ ॥

अर्थ—पृथक् हो अथवा शामिल सब पुत्र पिता-माताके ऋणको बराबर-बराबर भागमें देकर हिस्सेके हकदार होते हैं ॥ १६ ॥

धर्मतदचेत्पिता कुर्यात्पुत्रान् विषमभागिनः ।

प्रमाणवैपरीत्ये तु तत्कृत्याप्रमाणता ॥ १७ ॥

अर्थ—धर्मभावसे पिता अपना द्रव्य पुत्रोंको न्यून धिक भी दे दे तो अयोग्य नहीं, परन्तु विपरीत बुद्धिसे दे तो बड़ नाजायज होगा ॥ १७ ॥

व्यप्रचित्तोऽतिवृद्धश्च व्यभिचाररतस्तु यः ।

द्यूतादिव्यसनासक्तो महारोगसमन्वितः ॥ १८ ॥

उन्मत्तश्च तथा क्रुद्धः पक्षपातयुतः पिता ।

नाधिकारी भवेद् भागकरणे धर्मवर्जितः ॥ १९ ॥

अर्थ—अत्यन्त व्यग्र चित्तवाला, अत्यन्त वृद्ध, व्यभिचारी, जुआरी, खोटे चाल-चलनवाला, पागल, महारोगी, क्रोधमें भरा हुआ, पक्षपाती पिताका किया हुआ विभाग धर्मानुकूल न होनेके कारण मान्य नहीं है ॥ १८—१९ ॥

असंस्कृता येऽनुजास्तान् संस्कृत्य भ्रातरः स्वयं ।

अर्वाशिष्टं धनं सर्वे विभजेयुः परस्परम् ॥ २० ॥

अर्थ—पिताकी सम्पत्तिमेंसे बच्चों (पिताके लड़के-लड़कियों)के संस्कारोंके पश्चात् शेषको सब भाई बाँट लें ॥ २० ॥

नोट—यहां पर “ संस्कार ” शब्दमें शिक्षा, विवाह आदि शामिल हैं ।

अनुजानां लघुत्वे तु सर्वथाप्यग्रजो धनम् ।

सर्वं गृहति तत्पैत्र्यं तदा तान्पालयेत्सदा ॥ २१ ॥

अर्थ—छोटे भाई बालक हो तो बड़ा भाई पिताकी सम्पूर्ण सम्पत्तिको निज हाथमें रखकर उनका पालन पोषण करे ॥ २१ ॥

निभक्ताननिभक्तान्वे भातन् उज्येष्ठः पितेव सः ।

पालयेत्तेऽपि तज्येष्ठ संवन्ते पितरं यथा ॥ २२ ॥

अर्थ—जुदा हो गये हों अथवा शामिल रहते हो छोटे भाइयोंको बड़े भाईको पिताके समान मानकर उसकी सेवा करनी चाहिए और बड़ा भाई उनको पुत्रके समान समझकर उनका पालन करे ॥ २२ ॥

पूर्वजे तु पुत्रेण अपुत्रः पुत्रश्च भजेत् ।

ततो न देयः सोऽप्यगमै कुटुम्बाधिपतिर्यतः ॥ २३ ॥

अर्थ—प्रथम जन्मे हुए पुत्रसे अपुत्र मनुष्य सपुत्र कहलाता है । इसीलिए ज्येष्ठ पुत्र किसीको (दत्त) देना उचित नहीं, क्योंकि वह कुटुम्बका अधिपति होता है ॥ २३ ॥

उज्येष्ठ एव हि गृह्णयात्त पत्र्य धनमशेषतः ।

शेषास्तदनुमारित्वं भजेयुः पि रं यथा ॥ २४ ॥

अर्थ—उज्येष्ठ पुत्र पिताका सब धन स्वधीन करे और शेष भाई पिता समान समझकर उसकी आज्ञानुसार चलते रहें ॥ २४ ॥

एकानेका च चेतकन्या पित्रोरुर्ध्वं स्थिता तदा ।

स्थांशत्पुत्ररुरीयांश्च दत्तमाऽवश्यं विवाहयेत् ॥ २५ ॥

अर्थ—एक या अधिक भगिनी पिताके मरे पश्चात् कुंवारी हों तो उनको सब भाई अपने अपने भागका चतुर्थांश लगाकर ब्याह दें ॥ २५ ॥

विवाहिता च या कन्या तस्या भागो न कर्हिचित् ।

पित्रा प्रीत्या च यदत्तं तदेवास्या धनं भवेत् ॥ २६ ॥

अर्थ—जिस कन्याका व्याह हो गया हो उसको पिताके द्रव्यमें भाग नहीं होगा । पिताने जो कुछ उनको दिया हो वही उसका धन है ॥ २६ ॥

यावतांशेन तनया विभक्ता जनकेन तु ।

तावतैव विभागेन युक्ताः कार्यं निजस्त्रियः ॥ २७ ॥

अर्थ—पिताको अपनी स्त्रियोंको पुत्रोंके समान भाग देना चाहिए ॥ २७ ॥

पितुरुर्ध्वं निजाम्नायाः पुत्रैर्भागश्च सार्धकः ।

लौकिक व्यवहारार्थं तन्मृतौ ते समांशिनः ॥ २८ ॥

अर्थ—यदि पिताके मरनेके पश्चात् वाट हो तो पुत्रोंको चाहिए कि अपनी माताको आधा-आधा भाग लोक-व्यवहारके लिए दें और उसके मरनेके पीछे उस धनको सम भातोंमें बांट लें ॥ २८ ॥

पुत्रपुग्मे समुत्पन्ने यस्य प्रथमनिर्गमः ।

तस्यैव ज्येष्ठता ज्ञेया इत्युक्तं जिनशासने ॥ २९ ॥

अर्थ—दो पुत्र एक गर्भसे हों तो जो पुत्र प्रथम पैदा हो वही ज्येष्ठ पुत्र है । ऐसा जैन शासनका वचन है ॥ २९ ॥

दुहितापूर्वमुत्पन्ना सुतः पश्चाद्भवेद्यदि ।

पुत्रस्य ज्येष्ठता तत्र कन्याया न कदाचन ॥ ३० ॥

अर्थ—प्रथम कन्या जन्मे फिर पुत्र, तो भी पुत्र ही ज्येष्ठका हकदार होगा, कन्या ज्येष्ठ नहीं हो सकती ॥ ३० ॥

यस्यैकस्यां तु कन्यायां जातायां नान्यसंततिः ।

प्राप्तं तस्याश्चाधिपत्यं सुतायास्तु सुतस्य च ॥ ३१ ॥

अर्थ—जिस मनुष्यके कंवल एक कन्या हो और कुछ सन्तान न हो तो उसकी मृत्युके पश्चात् उसके धनके मालिक पुत्री-दोहिते होंगे ॥ ३१ ॥

आत्मैव जायते पुत्रः पुत्रेण दुहिता समा ।

तस्यामात्मनि तिष्ठत्यां कथमन्यो धनं हरेत् ॥ ३२ ॥

(देखो भद्रवाहसंहिता २६) ॥ ३२ ॥

गृहाति जननी द्रव्यं मृता च यदि कन्यका ।

पितृद्रव्यमशेषं हि दौहित्रः सुतयां हरेत् ॥ ३३ ॥

अर्थ—व्याही हुई कन्या माताका द्रव्य पाती है, इसलिए उसका पुत्र (अर्थात् दोहिता) उसके पिताका द्रव्य लेता है ॥ ३३ ॥

पौत्रदौहित्रयोर्मध्ये भेदोऽस्ति न हि कश्चन ।

तयोर्देहेन सम्बन्ध पित्रोर्देहन्य सर्वथा ॥ ३४ ॥

अर्थ—पौत्र और दोहिता (कन्याका पुत्र) में कुछ भेद नहीं है । इन दोनोंके शरीरोंमें माता पिताके शरीरका सम्बन्ध है ॥ ३४ ॥

विवाहिता च या कन्या चेन्मृताऽपत्यवर्जिता ।

तदा तदशुम्नजातस्याधिपतिस्तत्पतिर्भवेत् ॥ ३५ ॥

अर्थ—व्याही हुई कन्या जो सन्तान विना मर जावे तो उसके धनका मालिक उसका पति है ॥ ३५ ॥

विभागोत्तरजातस्तु पुत्रः विप्रशभाग भवेत् ।

नापरेभ्यस्तु भ्रातृभ्यो विभक्तेभ्योऽशनाशुपत् ॥ ३६ ॥

अर्थ—बाँट हो जानेके पश्चात् जो पुत्र उत्पन्न हो वह पिताका हिस्सा पाता है । और अपने जुड़े भाइयोंमें हिस्सा नहीं पा सकता है ॥ ३६ ॥

पितुरुर्ध्वं विभक्तेषु पुत्रेषु यदि मोदरः ।

जायते सदिभागः स्यादायव्ययविशेषिणः ॥ ३७ ॥

अर्थ—बाँटके पश्चात् पिता मर जावे और फिर एक और भाई जन्मे जो बाँटके वक्त पेटमें था तो वह जायदादमें आमदनी व खर्चका हिसाब लगाकर भाग पाता है ॥ ३७ ॥

ब्राह्मणस्य चतुर्वर्णः स्त्रियः सन्ति तदा वसु ।

विभक्त्य दशधा तज्जन् चतुस्त्रिद्वयंशभागिनः ॥ ३८ ॥

अर्थ—यदि किसी ब्राह्मणकी चार स्त्री चार वर्णकी हों तो उसके धनके १० भाग करने चाहिए और उनमेंसे ब्राह्मणकी पुत्रको ४ क्षत्रियाके पुत्रको ३ वैश्याणीके पुत्रको २ भाग देने चाहिए ॥ ३८ ॥

कुर्यात्पिता वशिष्ठं तु भागं धर्मे नियोजयेत् ।

शूद्राजातो न भागाहो भोजनांशुकमंतरा ॥ ३९ ॥

अर्थ—शेषका एक भाग धर्म-कार्यमें लगा देना चाहिए । शूद्रा स्त्रीका पुत्र रोटी कपड़ेके अतिरिक्त भाग नहीं पा सकता है ॥ ३९ ॥

क्षत्राजातः सवर्णायामर्धभागी विशात्मजात् ।

जातस्तुर्यांशभागी स्याच्छूद्रोत्पन्नोऽप्यवस्त्रभाक् ॥ ४० ॥

अर्थ—क्षत्रिय पिताके क्षत्रिय स्त्रीके पुत्रको पिताका आधा और वैश्य स्त्रीके पुत्रको चौथाई धन मिलेगा । उसका शूद्रा स्त्रीसे उत्पन्न हुआ पुत्र केवल भोजन और वस्त्रका ही अधिकारी होगा ॥ ४० ॥

वैश्याजातः सवर्णायाम् पुत्रः सर्वपतिर्भवेत् ।

शूद्राजातो न दायदो योग्यो भोजनवाससाम् ॥ ४१ ॥

अर्थ—वैश्य पिताका सवर्ण स्त्रीका पुत्र पिताका सर्व धन लेता है । उसका शूद्रा स्त्रीका पुत्र वारिस नहीं है, अस्तु वह केवल भोजन वस्त्रका अधिकारी है ॥ ४१ ॥

वर्णत्रये कदा दामीवर्णशूद्रात्मजो भवेत् ।

जीवत्तातेन यत्तस्मै दत्तं तत्तस्य निश्चयम् ॥ ४२ ॥

मृते पितरि तत्पुत्रैः कार्यं तेषां हि पालनम् ।

निर्वधश्च तथा कार्यस्तातं येन स्मरेद्धि सः ॥ ४३ ॥

अर्थ—तीन (उच्च) वर्णों के पुरुषोंके पास बैठी हुई शुद्र वर्णकी स्त्रीसे जो पुत्र उत्पन्न हों उनको पिता अपने जीवन-कालमें जो कुछ दे उसके वह निश्चय मालिक होंगे । पिताके मरे पीछे उक्त दासीपुत्रोंके निर्वाहके लिए बन्दोबस्त कर देना चाहिए जिससे कि वह पिताको याद रखें ॥ ४२-४३ ॥

शूद्रस्य स्त्री भवेच्छूद्रा नान्या तज्जातसूनवः ।

यावन्तस्तेऽखिला नूनं भवेयुः समभागिनः ॥ ४४ ॥

अर्थ—शूद्र पुरुषकी स्त्री शूद्रा होती है अन्य वर्णकी नहीं होती । उस स्त्रीके पुत्र पिताके धनमें बराबर भागके अधिकारी होंगे ॥ ४४ ॥

दास्यां जातोऽपि शूद्रेण भागभाक् पितुरिच्छया ।

मृते तातेऽर्धभागी स्याद्दूढाजो भ्रातृभागवः ॥ ४५ ॥

अर्थ—शूद्रसे दामीके पेटसे जो पुत्र जन्मे उसको पिताके धनका पिताके इच्छानुसार भाग मिलता है । और पिताके मरनेके बाद वह विवाहिता घोधीके पुत्रसे आधा भाग पाने का अधिकारी होता है ॥ ४५ ॥

जीवनाशविनिर्मुक्तः पुत्रयुक्तेऽगवा परः ।

सपत्नीकः स्वरक्षार्थमधिकारपदे नरम् ॥ ४६ ॥

दत्तवा लेखं सनामाहूँ राजाज्ञासाक्षिसंयुतम् ।

कुलीनं धनिनं मान्यं स्थापयेत् स्त्रीमनोऽनुगम् ॥ ४७ ॥

प्राप्याधिकारं पुरुषः परासौ गृहनायके ।

भवेच्चैतप्रतिकूलश्च मृतवध्वाः कर्त्तव्यम् ।

तदा सा विधवा सद्यः कृतघ्नं तं मदाकुलम् ॥ ४९ ॥

भूपाज्ञापूर्वकं कृत्वा स्वाधिकारपदच्युतम् ।

नरैरन्यैः स्वविश्वरतैः कुलरीतिं प्रचालयेत् ॥ ५० ॥

अर्थ—ऐसा शख्स जिसको रोगके बढ़ जानेसे जीनेकी आशा न रही हो चाहे वह पुत्रवान् हो अथवा न हो, परन्तु स्त्री उसके हो, वह अपने धनकी रक्षाके लिए ऐसे व्यक्तिको जो कुलीन और द्रव्यवान् हो एक लेख द्वारा जिस पर राजाकी आज्ञा हो और गवाहोंकी साक्षी हों रक्षक नियत करे। स्वामीकी मृत्यु पश्चात् यदि वह रक्षक उसके द्रव्यको खा-जाय या नष्ट करे अथवा उसकी विधवाके प्रतिकूल हो जावे तो वेवाको चाहिए कि तत्काल राजाकी आज्ञा लेकर ऐसे विश्वासपात्र कृतघ्न पुरुषको अधिकाररहित कर किसी अपने विश्वासपात्र दूसरे मनुष्यसे कुलरीत्यानुसार काम लेवे ॥ ४९—५० ॥

तद्द्रव्यमतिव्यत्नेन रक्षणीयं तथा सदा ।

कुटुम्बस्थ च निर्वाहस्तन्मिषेण भवेद्यथा ॥ ५१ ॥

सत्यौरसे तथा दत्ते सुविनीतेऽथवासति ।

कार्ये सावश्यके प्राप्ते कुर्याद्दानं च विक्रयम् ॥ ५२ ॥

अर्थ—उस (विधवा) को द्रव्यकी बड़े यत्नपूर्वक रक्षा करनी उचित है। जिससे उसकी (विधवाकी) चतुराईसे कुटुम्बका पालन हो। औरस पुत्र हो अथवा विनयवान् दत्तक पुत्रके होते हुए और पुत्रके अभावमें भी वह विधवा स्त्री आवश्यकताके समय पतिके धनमेंसे दान कर सकती है वा बेच सकती है ॥ ५१—५२ ॥

अष्टे नष्टे च विक्षिप्ते पत्यौ प्रव्रजिते मृते ।

तस्य निःशेषवित्तस्याधिपा स्याद्वरवर्णिनी ॥ ५३ ॥

अर्थ—पति लापता हो जाय या मर जाय या दासता हो जाय या दीक्षा लेकर त्यागी हो जाय तो उसके सब धनकी स्वामिनी उसकी स्त्री होगी ॥ ५३ ॥

कुटुम्बपालने शक्ता ज्येष्ठा या च कुटुम्बिनी ।

पुत्रस्य सत्वेऽसत्वे च भ्रातृवत्माधिकारिणी ॥ ५४ ॥

अर्थ—कुटुम्बका पालन करनेमें समर्थ सही विधवा, पुत्र हो तब भी और न हो तब भी, पतिके धनकी उसके ही कुल्य अधिकारिणी होती है ॥ ५४ ॥

भ्रातृव्यं तदभावे तु स्वकुटुम्बसमजं तथा ।

असंस्कृतं संस्कृतं च तदसत्वे पुत्रापुत्रम् ॥ ५५ ॥

बंधुजं तदभावे तु तन्मित्रमिति गोत्रजम् ।

तस्यासत्वे लघुं सप्तवर्षसंयं तु द्वादशम् ॥ ५६ ॥

विधवा स्वौरसाभावे गृहीत्वा दत्तरीतिनः ।

अधिकारपदे भर्तुः स्थापयेत्पंचसाक्षितः ॥ ५७ ॥

अर्थ—औरत पुत्रके अभावेमें विधवाको पतिके ि वद पांच साक्षियोंके समक्ष दत्तक विधिके अनुसार दत्तक पुत्र गोद लेकर उसकी अपने धनका रखनी पतावे । प्रथम भर्तुके भाईका पुत्र, यदि वह न हो तो पतिके कुटुम्बका पालक पति के उसके संस्कार हुए हों चाहे नहीं, यह भी न हो तो निज वन्धवा पुत्र (दोहिता), फिर किसी बन्धवा पुत्र, इसके बाद पतिके गोत्रका कोई लड़का, उसके अभावेमें याग वर्षी सप्तदा द्वादश दत्तक पुत्र बनाया जा सकता है ॥ ५५—५७ ॥

अर्थ—दत्तक पुत्र गोद लेनेवाले माता पिताकी सेवामें तत्पर हो और भक्तियुक्त विनयवान् हो तब औरसके समान समझा जाता है ॥ ५८ ॥

अग्रजा मनुजः स्त्री वा गृहो यद्यदि दत्तकम् ।

तदा तन्मातृपित्रादेर्लेख्यं बन्धादिसाक्षियुक् ॥ ५९ ॥

राजमुद्रांकितं सम्यक् कारयित्वा कुटुम्बजान् ।

ततो ज्ञातिजनान्श्चैवाहूय भक्तिसमन्वितम् ॥ ६० ॥

सधवा गीतनूर्यादिमंगलाचारपूर्वकम् ।

सत्त्वा जिनालये कृत्वा जिनाग्रे स्वस्तिकं पुनः ॥ ६१ ॥

प्राभृतं च यथाशक्ति विधाय स्वगुरुं तथा ।

गत्वा दत्त्वा च सदानं व्याघुट्टय निजभन्दिरम् ॥ ६२ ॥

आगत्य सर्वलोकेभ्यस्तांवूलश्रीफलदिकम् ।

दत्त्वा सत्कार्यस्वस्त्रादीन् बस्त्रालंकारादिभिः ॥ ६३ ॥

आहूतस्वीयगुरुणा कारयेऽज्ञातकर्म सः ।

ततो जातोऽस्य पुत्रोऽयमिति लोकैर्निगद्यते ॥ ६४ ॥

अर्थ—निःसंतान (अपुत्र) पुरुष वा स्त्री किसी बालकको दत्तक पुत्र बनावे तो उसके कुटुम्बीजनोंकी गवाही करावे और राजाकी मुहर करा ले । और भक्तिपूर्वक बन्धुजन तथा अन्य सम्बन्धियोंको बुलावे । सुहागिनी स्त्रियां मंगलगान करें तथा अन्य प्रकारके मंगलकार्य हों, बाजा बजाते गाते जिनालयमें जायें और भगवान्के सम्मुख स्वस्तिक रखकर यथाशक्ति द्रव्य भेंट चढ़ा स्वगुरुकी वन्दना कर सुपात्रोंको दान दे । फिर घर आये एकत्रित हुए बन्धुजनोंके सम्मानार्थ ताम्बूल और श्रीफल तथा निज भगिनियोंको बस्त्रामूषण दे सत्कार करे । अपने गुरुको बुलाकर उससे विधि-

पूर्वक जातिकर्म करावे । फिर वह प्रविष्ट होता है वह पुत्र इनका है ॥ ५९-६४ ॥

तदेवापणभूषास्तुप्र मप्रभृतिर्वसु ।

अधिकारसवाप्नोति राजकार्येष्वयं पुनः ॥ ६५ ॥

अर्थ—इस पर (दत्तक पुत्र) दुकान, पुरखी, मकान, गाँव आदिके कामोंमें अधिकार प्राप्त करता है ॥ ६५ ॥

सवर्णाऽपौरुषोत्पत्तौ तुर्यागदौ भवत्यपि ।

भोजनाशुद्धात्तार्हा समवर्णोभवेत्तथा ॥ ६६ ॥

अर्थ—दत्तक पुत्र जिसके पञ्चाक्ष सवर्ण स्त्रीमें औरस पुत्र उत्पन्न हो तो दत्तककी चौथाई भाग मिले, परन्तु अन्य वर्णकी स्त्रीमें पुत्र जन्मे तो वह केवल भोजन बन्दस ही अधिकारी होता है ॥ ६६ ॥

नोट—यहाँ लॉ का मन्शा केवल उस दशाते निर्दिष्ट होता है जब-कि वैश्य बिन के वैश्य और शूद्रा दो वर्गोंकी निर्दिष्ट हैं । अब यदि वैश्यगण ने पुत्र उत्पन्न ही तो दत्तककी १ भाग कुछ भनवा मिलेगा । शेष सब औरस पुत्र पावेगा । और जो शूद्रासे ही तो वह दत्तक सर्व सम्पत्ति पावेगा ।

गृहीते दत्तके जाते औरसगर्हि सन्वत्तम् ।

वर्णोपस्य भवेत्तस्य नहि दत्तस्य सर्वथा ॥ ६७ ॥

अर्थ—यदि किसीने दत्तक पुत्र ने लिया तो औरस पुत्र उत्पन्न हो तो पगड़ी बाँधनेवा अधिकारी औरस पुत्र ही होगा । दत्तक पुत्रको पगड़ी बाँधनेवा सर्वथा अधिकार नहीं है ॥ ६७ ॥

तूर्यमंशं प्रदाप्यैव दत्तः कार्यः पृथक् नदा ।

पूर्वमेव ज्जोषवग्ये यो जातः स समांशमात्र ॥ ६८ ॥

अर्थ—उस समय दत्तक पुत्रको चौथाई भाग देकर अलग कर देना चाहिए । यदि दत्तक पुत्रको पहिले पगड़ी बाँध ही गई

हो और उसके बाद औरस पुत्र उत्पन्न हो तो औरस पुत्र उसके समान अधिकारका भागी है ॥ ६८ ॥

औरसो दत्तकश्चैव मुख्यौ क्रीतः सहोदरः ।

दौहित्रश्चेति कथिताः पञ्चपुत्रा जिनागमे ॥ ६९ ॥

अर्थ—औरस और दत्तक यही दोनों मुख्य पुत्र होते हैं; सोलका लिया, सहोदर, दोहिता यह गौण हैं यही पाँच प्रकारके पुत्र हैं जो जिनागममें रहे हैं ॥ ६९ ॥

धर्मपत्न्यां समुत्पन्न औरसो दत्तस्तु सः ।

यो दत्तो मातृपितृभ्यां प्रीत्या यदि कुटुम्बजः ॥ ७० ॥

क्रयक्रीतो भदेत्क्रीतो लघुभ्राता च सोदरः ।

सौतः सुतोद्भवश्चेमे पुत्रा दायहराः स्मृताः ॥ ७१ ॥

अर्थ—जो अपनी धर्मपत्नीसे उत्पन्न हुआ हो वह औरस कहलाता है; और जो अपने कुटुम्बमें उत्पन्न हुआ हो और उसके माता पिताने प्रेमपूर्वक दे दिया हो वह दत्तक पुत्र कहलाता है। जो मूल्य देकर लिया हो वह क्रीत है। छोटा भाई सहोदर है। पुत्रीका पुत्र सौत (दौहित्र) है। ये पाँच प्रकारके पुत्र उत्तराधिकारी (धनके भागीदार) कहते हैं ॥ ७०-७१ ॥

पौनर्भवश्च कानीनः प्रच्छन्नः क्षेत्रजस्तथा ।

कृत्रिमश्चोपविद्धश्च दत्तश्चैव सहोदजः ॥ ७२ ॥

अष्टावमी पुत्रकल्पा जैने दायहरा नहि ।

मतान्तरीयशास्त्रेषु कल्पिताः स्वार्थसिद्धये ॥ ७३ ॥

अर्थ—ऐसी स्त्रीका पुत्र जिसका दूसरा विवाह हुआ हो, कन्याका पुत्र, छिनालेका पुत्र, नियोगसे पैदा हुआ पुत्र (क्षेत्रज), जिसे लेकर पाला हो (कृत्रिम), त्यागा हुआ बालक, जो स्वयं आ गया हो, माताके साथ (विवाहके पहलेके गर्भके फल-स्वरूप)

आया हुआ पुत्र, इनमेंसे कोई भी जैन शस्त्रनुसार दायके अधिकारी नहीं है । अन्य सबके शस्त्रोंमें इनको स्थायिक पुत्र माना है ॥ ७२—७३ ॥

पत्नी पुत्रश्च भ्रातृव्याः सपिण्डश्च दुरितृजः ।

वन्धुजो गोत्रजश्चैव स्वामी स्यादुत्तमोत्तमम् । ७४ ॥

तदभावे च ज्ञातोयासदभावे सहीमुता ॥

तद्धन सफलं कार्यं धर्ममर्गे प्रदत्तं च ॥ ७५ ॥

अर्थ—स्त्री पुत्र, भाईका पुत्र, मातृ पक्षी तत्त्वका वंशज, दोहिता, वन्धुका पुत्र, गोत्रज, और इनके अभावमें ज्ञातः यह क्रमशः एक दूसरेके प्रभावमें उत्तरोत्तर दायगती पाँगे । इन सबके अभावमें राजा मृत्युके धनको किसी धर्मार्थमें लगाकर सफल बना दे ॥ ७४ - ७५ ॥

प्रतिकृता कुशीला च निर्वासा विधिरपि नः ।

ज्येष्ठदेवरतपुत्रीः कृत्वाह्निदिनिषण्धनम् ॥ ७६ ॥

अर्थ—यदि विधवा कुलान्तवर्गे प्रतिकृत धर्मेवालो और कुशीला है तो उसके पतिके भाई भतीजोंको च हिण्ड रि उसके गुजारेका प्रबंध करके उसको पाने निकाल दें ॥ ७६ ॥

सुशीलाप्रजमः पोष्या योषितः संपुत्रनयः ।

प्रतिकृता च निर्वासा कुशीला व्यभिचारिणी ॥ ७७ ॥

अर्थ—जो पति सुशील हो जिनका आचर्य सन्तान हो और जिनके कोई सन्तान न हो ऐसी स्त्रियोंका पालन पोषण करना चाहिए । जो व्यभिचारिणी हैं, तुम्हें स्थायिकी हैं और प्रतिकृत हैं उन्हें निकाल देना चाहिए ॥ ७७ ॥

भूत वेशादिविक्रमापुमव्यापिसमन्विता ।

वातादिदूषिताश्च सृग्मंशोऽपष्टशयिणीः ॥ ७८ ॥

मदान्धा स्मृतिहीना च धनं स्वीयं कुटुम्बवम् ।

त्रातुं नहि समर्था या सा पोष्या ज्येष्ठदेवरैः ॥ ७९ ॥

भ्रातृजैश्च सर्पिडैश्च बन्धुभिर्गोत्रजैस्तथा ।

ज्ञातिजै रक्षणीयं तद्धनं चातिप्रयत्नतः ॥ ८० ॥

अर्थ—भूतादिक बाधाके कारण जो विधवा बावली हो, जो अत्यन्त रोगी हो, जो फालिजके रोगमें मुल्लिला हो, गृह्णी व अन्धी हो, जो साफ साफ बेल नहीं सकती हो, जो मानके मदसे बन्मत्त हो, जो स्मरण शक्तिमें असमर्थ हो और इस कारण अपने कुटुम्ब व धनकी भी रक्षा न कर सके, ऐसी स्त्रोके धनकी रक्षा क्रमपूर्वक उसके पतिके भाई, भतीजे, सात पीढ़ी तकके वंशियोंको तथा चौदह पीढ़ी तकके वंशियों तथा और जातिवालोंको यत्नपूर्वक करनी चाहिए ॥ ७८-८० ॥

यच्च दत्तं स्वकन्यायै यजामातृकुलागतम् ।

तद्धनं नहि गृहीयात् कोऽपि पितृकुलोद्भवः ॥ ८१ ॥

किन्तु त्राता न कोऽपि स्यात्तदा तातधनं तथा ।

रक्षेत्तस्या मृतौ तच्च धर्ममार्गे नियोजयेत् ॥ ८२ ॥

अर्थ—जो द्रव्य कन्याको (खुद) दिया हो या जो उसको उसकी ससुरालसे मिला हो उसको कन्याके मैकेवालोंको नहीं लेना चाहिए । किन्तु यदि उसका कोई रक्षक न रहे तो उस समय उस पुत्रीकी तथा उसके धनकी रक्षा करे और मरनेपर उस धनको धर्म-मार्गमें लगा देवे ॥ ८१-८२ ॥

आत्मजो दन्निमादिश्च विद्याभ्यासैकतत्परः ।

मातृभक्तियुतः शान्तः सत्यवक्ता जितेन्द्रियः ॥ ८३ ॥

समर्थो व्यसनापेतः कुर्याद्गीतिं कुलागताम् ।

कर्तुं शक्तो विशेषं नो मातुराज्ञा विमुच्य वै ॥ ८४ ॥

अर्द्ध—औरस हों चाहें दत्तक पुत्र हों जो विद्यभ्यासमें तत्पर हों, माताकी भक्ति करनेवाले हों, शान्तचित्त हों, मन्य मोलनेवाले जितेन्द्रिय हों, इनको चाहिए कि अपनी प्रकृत्यानुसार कुन्त्याम्नायके अनुकूल काम करें; परन्तु उनको कोई विरोध कार्य माताकी आज्ञाका उल्लङ्घन करके करनेका अधिकार नहीं है ॥ ८३-८४ ॥

पितुर्मातुर्द्वयोः सत्त्वे पुत्रैः कर्तुं न शक्यते ।

पित्रादिवस्तुजानानां मयथा दानविक्रये ॥ ८५ ॥

अर्थ—माता पिता दोनोंके जोषते पुत्र पितृके धनको दान नहीं कर सकता है और न बेच सकता है ॥ ८५ ॥

पितृभ्यां प्रतिकूरः स्यात्पुत्रो दुष्टकर्मयोगतः ।

जातिधर्माचारभ्रष्टेऽप्येव व्यसनतन्वरः ॥ ८६ ॥

न बोधितोऽपि सद्भाक्त्वेनैतज्जेदुर्ध्वमिति यदि ।

तदा तद्वृत्तमाश्रयाय जातिराज्याधिकारिणम् ॥ ८७ ॥

तदीयाज्ञां गृहीत्वा च मध्ये कार्यो गृह्यप्रतिः ।

तस्याभियोः कुत्रापि श्रोतुं योग्यो न वर्तिषितः ॥ ८८ ॥

अर्थ—पापके उदयसे यदि पुत्र माता पिताकी आज्ञा न माने और कुत्सी मर्यादके विन्यास चले या दुराचारी हो और रातेसे समझनेपर तुरी आदलोंको नहीं छोड़े तो राजा और कुटुम्बके लोगोंसे परयाद करके उनकी आज्ञासे उदरको करने निष्काल देना चाहिए । फिर उसकी शिरायन नहीं नहीं सुनी जा सकेगी ॥ ८६-८८ ॥

पुत्रीकृत्य स्थापनीयोऽन्यो हिम्भः सुपुत्रैर्द्वयः ।

विधीयते सुस्वार्थं हि बहुवेणोषु सन्ततिः ॥ ८९ ॥

अर्थ—उसके स्थानमें हिम्मा अच्छे कुरके धारकी स्थापित करना चाहिए, क्योंकि सब वर्णोंमें सन्तान सुखके लिए ही होती है ॥ ८९ ॥

परित्रज्या गृहीतैवेनाविभक्तेषु वन्धुषु ।

विभागकाले तद्भागं तत्पत्नी लातुमर्हति ॥ ९० ॥

अर्थ—यदि सत्र भाई मिलकर रहते हैं और उनका विभाग नहीं हुआ है और ऐसी दशा में यदि कोई भाई दीक्षा ले ले तो विभाग करते समय उसके भागकी अधिकारिणी उसकी स्त्री होगी ॥ ९० ॥

पुत्रस्त्रीवर्जितः कोऽपि मृतः प्रव्रजितोऽथवा ।

सर्वे तद्भ्रातरस्तस्य गृहीत्युस्तद्धनं समम् ॥ ९१ ॥

अर्थ—जो पुरुष पुत्र या स्त्रीको छोड़े बिना मर जाय जथला साधू हो जाय तो उसका धन उसके शेष भाई व भाईके पुत्र सम भाग बाँट ले ॥ ९१ ॥

रन्मत्तो व्याधितः पंगुः पण्डोऽन्धः पतितो जडः ।

स्वस्तङ्गः पितृविद्वेषी मुमूर्षुर्वधिरस्तथा ॥ ९२ ॥

मूवश्च स तृविद्वेषी महाक्रोधी निरिन्द्रियः ।

दोषत्वेन न भागार्हाः पोषणीयाः स्वभ्रातृभिः ॥ ९३ ॥

अर्थ—पागल, (असाध्य रोगका) रोगी, लंगड़ा, नपुंसक, अन्धा, पतित, मूर्ख, कोढ़ी, अङ्गहीन. पिताका द्वेषी, मृत्युके निवट, बहरा, मूक (गूँगा), मातासे द्वेष करनेवाला, महाक्रोधी, इन्द्रियहीन, ऐसे व्यक्ति भाग नहीं पा सकते । केवल और भाई उनका पालन-पोषण करेंगे ॥ ९२-९३ ॥

एषां तु पुत्राः पत्न्यश्चेच्छुद्धा भागमवानुयुः ।

दोषस्यापगमे त्वेषां भागार्हत्वं प्रजायते ॥ ९४ ॥

अर्थ—यदि ऐसे दूषणोंवाले व्यक्तिके पुत्र तथा स्त्री दोषरहित हों तो उसका भाग उनकी मिलेगा और यदि वे स्वयं दोषरहित हो गये हों तो भागकी योग्यता पैदा हो जाती है ॥ ९४ ॥

विवाहितोऽपि चेदन्तः पितृभ्यां प्रतिकूलभाक् ।

भूपजापूर्वकं मृगो निःसार्यो जनमाश्रितः ॥ ९५ ॥

अर्थ—विवाह विधे पश्चात् भी दत्तक पुत्र जाता पिताके प्रतिकूल चले तो उसका तत्काल राजाकी आज्ञा लेकर गवाहोंकी माझीसे निकाल देना चाहिए ॥ ९५ ॥

पैतामहं दत्तुजानः दत्तुं शक्नो न कोऽपि हि ।

अनापृच्छ्य निजं परमो पुमान् भ्रातृशं च वै ॥ ९६ ॥

अर्थ—अपनी स्त्री, पुत्र, भ्राताके पूछे बिना कोई पुमान् दादाकी सम्पत्ति किसीको दे नहीं सकता ॥ ९६ ॥

पितामहार्जिते द्रव्ये निवस्ये च नथा मुदि ।

पितुः पुत्रस्य स्वामित्वं मृत्युं माधुर्यं चतः ॥ ९७ ॥

अर्थ—जो द्रव्य पितामहका (पिताके भैयाका) समान होता है वह चाहे जल्दम हो वा स्थावर द्रव्यपर पिता व पुत्र दोनोंका समान अधिकार है ॥ ९७ ॥

जातेनैकेन पुत्रेण पुत्रद्वयोऽप्युक्ताः स्त्रियः ।

अन्यत्रस्या अपुत्राया मृती न तद्वत् इरेव ॥ ९८ ॥

अर्थ—एक स्त्री के पुत्रका जन्म होनेसे (एक पुत्रकी) सम्पूर्ण स्त्रियां पुत्रवती समझी जाती हैं । एकएक जनसेमे यदि कोई स्त्री मर जाय और उसकी पुत्र न हो तो उसका दूसरा बही पुत्र ले ॥ ९८ ॥

पैतामहे च पौत्राणां भागः स्युः पितृसंन्यासः ।

पितुर्द्रव्यस्य तेषां तु संन्यासा भागवत्त्वम् ॥ ९९ ॥

अर्थ—पितामह (दादा) के द्रव्यमें मृत्युकी संन्यास कर पोतीको हिस्सा मिलता है और अपने अपने पिताके द्रव्यमेंसे पोते जितने हों समान भाग पाते हैं ॥ ९९ ॥

पुत्रत्वेकस्य संजातः सोदरेषु च भूरिषु ।

तदा तेनैव पुत्रेण ते सर्वे पुत्रिणः स्मृताः ॥ १०० ॥

अर्थ—एकसे अधिक भाइयोंमेंसे यदि एक भाईके भी पुत्र उत्पन्न हो तो उसके कारण सकल भाई पुत्रवान होते हैं ॥ १०० ॥

अभिक्तं क्रमायातं श्वशुर वं नहि प्रभुः ।

कुर्ये निजे व्यथीकृतुं सुतसम्मतिमंतरा ॥ १०१ ॥

अर्थ—परम्परासे चली आई ससुरेकी सम्पत्तिको अपने पुत्रकी सम्मति बिना मृतक लड़केकी विधवाको अपने धार्यमें खर्चनेका अधिकार नहीं है ॥ १०१ ॥

विभक्ते तु व्यय कुर्याद्वर्मादिषु यथारुचि ।

नत्पत्न्यपि मृतौ तस्य वतुं शक्ता तद्रव्यसम् ॥ १० ॥

विर्वाहमात्रं गृह्णीयात्तद्रव्यस्य चामिषतः ।

प्रपतेऽधिकारं सर्वत्र द्रव्ये व्यवहर्तुं सुतः ॥ १३ ॥

अर्थ—स्वामीके भागमें आये पञ्च व स्त्री अपनी इच्छानुसार धर्मादिक और अन्य कार्योंमें व्यय कर सकती है । परन्तु यदि पति बाटेके पहिले ही मर गया हो तो वह केवल गुजारे मात्रके लिए उसकी जायदादको आमदनीके लेनेका हक रखती है । खर्चे करनेका नहीं; शेष सब द्रव्यका अधिकारी पुत्र ही है ॥ १०२-१०३ ॥

नोट—यह नियम वहां लागू होगा जहां बाबा जीवित है और मृतक लड़केका लड़का जीवित है । नियम यह है कि अगर मृतक पुत्रको बाबाने हिस्सा देकर पृथक् कर दिया था तब विधवा उसकी चारिस होगी; नहीं तो जब उसका पति अपने जीते जी किसी वस्तुका मालिक नहीं था तो वह किसी वस्तुकी अधिकारिणी न होगी । क्योंकि बाबाके होते हुए उसके पतिका जायदादमें कोई अधिकार नहीं था ।

तथापीशो व्ययं कर्तुं न क्षम्यनुमतिं विना ।
सुते पराया तत्पत्नी भर्तुर्धनहरी मृता ॥१०४॥

यदि मा शुभशीला स्त्री श्रद्धादिदेशवर्णिनी ।
कुटुम्बपालने शक्ता स्वधर्मनिरता रुदा ॥१०५॥

अर्थ—तो भी पुत्रही माताही सम्मति विना सर्व परना उचित नहीं है । परन्तु उसके मरने पर उसकी स्त्री भर्ताके धनकी स्वामिनी होगी । अगर वह सुशीला क्षमावान् कुटुम्ब-पालनमें तत्पर और स्वधर्मानुगामिनी है ॥ १०४—१०५ ॥

सानुकूला च सर्वेषां स्वामिपत्यैकमेविदा ।
शश्रूषया च सर्वेषु वित्तयानतमनया ॥१०६॥
नहि मापि व्ययं कर्तुं समर्था तदुत्तमये च ।
निजेच्छया निजां श्रद्धमनाप्रच्छया च कुर्वन्ति ॥१०७॥

अर्थ—यदि उक्त विधवा कुटुम्ब-जनोंके अनुकूल है, भर्ताकी दयाकी सेवक है, सासुका लादर करनेवाली है तो जो मासुभी आज्ञा (सम्मति) विना अपने पति का द्रव्य सर्व नहीं कर सकती है ॥ १०६—१०७ ॥

नोट—ये दोनों श्लोक मिलके दोनों श्लोक अर्थात् १०४—१०५ के साथ मिलकर त्यागदानके विषये एक समझ कायदा कायम करने हैं जो दानवर्गमें प्रचलित हो चुकी है (अज्ञान स्वयं) है ।

अश्रुमयापिते द्रव्ये कष्टं सत्येऽपराधं च ।
नाधिहारमवाप्नोति शुश्रूषया दानमन्तरा ॥१०८॥

अर्थ—जिस विधवाभी सासु जोषित हो उसकी सम्पत्ति केवल केवल भोजन वस्त्र आदिवा है, विशेष दायता नहीं ॥ १०८ ॥
दत्तगृहादिकं सर्वं कार्यं श्रद्धमनोऽनुगमम् ।
परणीयं सदा बध्ना श्रद्धा साहसना यतः ॥१०९॥

अर्थ—उक्त विधवा सासुके इच्छानुकूल सौंघ हुआ घरका कार्य उसकी प्रसन्नताके लिये करती रहे, क्योंकि सासु माता समान होती है ॥ १०९ ॥

गृहीयादत्तकं पुत्रं पतिवद्विधवा बधूः ।

न शक्ता स्थापितुं तं च श्वश्रूनिजपतेः पदे ॥ ११० ॥

अर्थ—विधवा बहूको दत्तक पुत्र अपने पतिकी तरह लेना चाहिए । सासु अपने पतिके स्थान पर किसीको दत्तक स्थापन नहीं कर सकती ॥ ११० ॥

स्वभर्त्रोपार्जितं द्रव्यं श्वश्रूश्चशुर हस्तगम् ।

विधवाप्तुं न शक्ता तत्स्वामिहत्ताधिपैव हि ॥ १११ ॥

अर्थ पतिके निजी धनमेंसे जो द्रव्य सासु श्वशुरके हाथ लग चुका है उसको विधवा बहू उनसे वापिस नहीं ले सकती । जो कुछ पतिने उसको अपने हाथसे दिया है वही उसका है ॥ १११ ॥

नोट—जो कुछ पतिने अपने पिता माताको दे डाला है उसकी मृत्यु पश्चात् लौटाया नहीं जा सकता ।

अपुत्रपुत्रमरणे तद्द्रव्यं लाति तद्वधूः ।

तन्मृतौ तस्य द्रव्यस्य श्वश्रूः स्यादधिकारिणो ॥ ११२ ॥

अर्थ—जो पुत्र सन्तान बिना मरे उसका द्रव्य उसकी विधवाको मिले, और उस विधवा बहूकी मृत्यु हो जाय तब उसका द्रव्य सासु लेवे ॥ ११२ ॥

रमणोपार्जितं वस्तु जंगमं स्थावरात्मकम् ।

देवयात्राप्रतिष्ठ दिधर्मकार्ये च सौहृदे ॥ ११३ ॥

श्वश्रूष्वे व्ययीषतुं शक्ता चेद्विनयान्विता ।

कुम्भबन्ध प्रिया नारी वर्णनीयान्यथा नहि ॥ ११४ ॥

अर्थ—पतिकी उपार्जित की हुई जड़म आधार स्वामी देवयात्रा प्रतिष्ठादिक धर्मकार्योंमें लगाने, खर्चने और कुटुम्बी-जनोंको दान देनेके लिए विधवाको अधिकार है, अगर वह विनयवान् व प्रशंसापात्र, सर्वप्रिय आदि गुणवाली हो, अन्यथा नहीं ॥ ११३-११४ ॥

अनपत्ये मृते पत्यो नर्दस्य स्वामिनी बधूः ।

सापि दत्तमनादाय स्वपुत्रीप्रेमपाशनः ॥ ११५ ॥

उपेष्टादिपुत्रदायादाभावे पञ्चदशभागता ।

चेतदा स्वामिनी पुत्री भवेत्सर्वधनस्य च ॥ ११६ ॥

तन्मृता तद्वयः स्वामी तन्मृता तन्मुतादयः ।

पितृपश्चाद्यलोकानां नहि तत्राधिकारिता ॥ ११७ ॥

अर्थ—जो पुरुष सन्तान रहित मर जाय तो उसके सम्बन्ध द्रव्यकी उसकी स्त्री मालिक होगी । यदि वह स्त्री अपनी पुत्रीके प्रेमवश किसीको दत्त पुत्र न बनावे और वह मर मुमृ पावे तो उसका धन उसके पतिके भतीजे आदिकी उपभोगमें भी उसकी पुत्रीको मिलेगा । उस कन्याके मरे पीछे उसका पति, उसके मरे पीछे उसके पुत्रादिक वारिस होंगे । उसके पितृ-पक्षके लोगोंका कुछ अधिकार नहीं रहता है ॥ ११५-११७ ॥

जामाता भागिनेयश्च श्वश्रूश्च पक्षधनः ।

नैवेत्तेऽत्र हि दद्यादाः परमाचरन्तवतः ॥ ११८ ॥

अर्थ—जमाई, भानजा और सासु यह दाय भागके वारिस अधिकारी नहीं हैं । क्योंकि यह भिक्षु गोत्रके हैं ॥ ११८ ॥

साधारणं च यद्वद्रव्यं तद्वत्ता योऽपि गोपयेत् ।

भागयोग्यः स नास्त्येव दण्डनं चो नृप य हि ॥ ११९ ॥

अर्थ—भाग करनेयोग्य द्रव्यमेंसे यदि कोई भाई कुछ द्रव्य गुप्त कर दे तो द्रव्यके अयोग्य होता है । और राजद्वारसे दण्डका भागो होगा ॥ ११९ ॥

सप्तव्यसनमसक्ताः शोदरा भागभागिनः ।

न भवन्ति च ते दण्ड्या धर्मभ्रंशेन सज्जनैः ॥ १२० ॥

अर्थ—जो कोई भाई सप्त कुव्यसनोके विषयी हों वे दायभागके भागी नहीं हो सकते, क्योंकि वह सज्जनों द्वारा धर्मभ्रष्ट होनेके कारण दण्डके पात्र हैं ॥ १२० ॥

गृहीत्वा दत्तकं पुत्रं स्वाधिकारं प्रदाय च ।

तस्मादात्मीयवित्तेषु स्थिता भवे धर्मकर्मणि ॥ १२१ ॥

कालचक्रेण सोऽनूढश्चेन्मृतो दत्तकस्ततः ।

न शक्ता स्थापितुं सा हि तत्पदे चान्यदत्तकम् ॥ १२२ ॥

अर्थ—यदि किसी विधवा स्त्रीने दत्तक पुत्र लिया हो और उसको अपना सम्पूर्ण द्रव्य देकर खुद धर्मकार्यमें लीन हुई हो और दैवयोगसे वह दत्तक मर जाय तो उक्त विधवा स्त्री दूसरा दत्तक पुत्र उसके पद पर नहीं बिठा सकती है ॥ १२१-१२२ ॥

जामातृभागिनेयेभ्यः सुतायै ज्ञातिभोजने ।

अन्यस्मिन् धर्मकार्ये वा दद्यात्स्वं स्वं यथारुचि ॥ १२३ ॥

अर्थ—इह (मृतक पुत्रकी माता) चाहे तो मृतकके धनको अपने उमाई, भानजा या पुत्रोको दे दे या ज्ञातिभोजन तथा धर्म कार्यमें इच्छानुकूल लगा दे ॥ १२३ ॥

युक्तं स्थापयितुं पुत्रं स्त्रीयभर्तृपदे तथा ।

कुमारस्य पदे नैव स्थापनाज्ञा जिनागमे ॥ १२४ ॥

अर्थ—अपने पतिके न्धानपर पुत्र गोद लेनेका उसको अधिकार है; कुमारके न्धानपर दत्तकस्थापित करनेकी जिनागनमें अज्ञा नहीं है ॥ १२४ ॥

विधवा हि विभक्ता चेद्रव्यं कुर्याद्येच्छया ।

प्रतिपेद्या न कोऽप्यत्र दायदश्च कथंचन ॥ १२५ ॥

अर्थ—यदि विधवा जो लुई हो तो अपना द्रव्य निज इच्छानुसार व्यय कर सकती है; किसी अन्य दायदको उसके रोकनेका अधिकार नहीं ॥ १२५ ॥

अविभक्ता सुताभावे कार्यं तत्रादपरैऽपि वा ।

कृत्वा शक्ता स्ववित्तस्य दानमादि च विक्रयम् ॥ १२६ ॥

अर्थ—सावयव्यकताके समय अन्य नेमियोंके साथ शामिल रहनेवाली पुत्ररहित विधवा भी द्रव्यका दान तथा गिरवी वा विक्री कर सकेगी ॥ १२६ ॥

दाया कन्यां प्रदत्ता चेन्पुनर्लोभे गता हरत् ।

सदण्डो भूभृता दत्तद्वारं न दत्तव्यम् ॥ १२७ ॥

अर्थ—जो कोई प्राणी अपनी कन्या किनको देनी करके लोभवश दूसरे पुरुषको देवे तो राजा उसको दण्ड दे और जो उसका स्वयं दृष्टा हो वह प्रथम पतिको दिव्या दे ॥ १२७ ॥

कन्याभूता व्ययं शोधय देवं पश्यत्तदनम् ।

मातामहादिभिर्दत्तं तद्गृह्णन्ति सदादराः ॥ १२८ ॥

अर्थ—यदि सगाई किये पंडे (और बियाहसे प्रथम) कन्या मर जाय तो जो कुछ उसको दिया गया हो वह स्वर्च फाटकर (उसको भावी पतिको) लौटा देवे । जो कुछ कन्याके पास नाना आदिका दिया हुआ द्रव्य हो वह कन्याके सहादर भाइयोंको दिया जायगा ॥ १२८ ॥

निहुते कोऽपि चेज्जाते विभागे तस्य निर्णयः ।

लेख्येन चन्धुओकादिसाक्षिभिर्मिञ्जकर्मभिः ॥ १२९ ॥

अर्थ—यदि विभाग करनेमें कोई संदेह हो तो उसका निर्णय किस तौरसे होगा ? उसका निर्णय किसी लेखसे, भाइयोंकी तथा अन्य लोगोंकी गवाहियोंसे, और अन्य तरीकोंसे करना चाहिए ॥ १२९ ॥

अविभागे तु भ्रतृणां व्यवहार उदाहृतः ।

एक एव विभागे तु सर्वः संजायते पृथक् ॥ १३० ॥

अर्थ—विना विभाग की हुई अवस्थामें सब भाइयोंका व्यवहार शामिल माना जाता है । यदि एक भाई अलग हो जाय तो सबका विभाग अलग अलग हो जायगा ॥ १३० ॥

भ्रातृवद्विवा मान्या भ्रातृजाया स्वचन्धुभिः ।

तदिच्छया सुतस्तस्य स्थापयेद्भ्रातृके पदे ॥ १३१ ॥

अर्थ—भाईकी विधवाको शेष भाई भाईके समान मानते रहें और उसके इच्छानुसार उसकी लिये दत्तक पुत्रको सूतक भाईके पद पर स्थापित करें ॥ १३१ ॥

यत्किञ्चिद्वस्तुजातं हि स्वारामाभूषणादिकम् ।

यस्मै दत्तं च पितृभ्यां तत्तस्यैव सदा भवेत् ॥ १३२ ॥

अर्थ—जो आभूषण आदिक माता पित्ताने किसी भाईको उसकी स्त्री के लिए दिये हों वह खास उसके होंगे ॥ १३२ ॥

अविनाश्य पितुर्द्रव्यं भ्रतृणां सहायतः ।

हृतं कुलागतं द्रव्यं पिना नैव यदुद्धतम् ॥ १३३ ॥

तदुद्धृत्य समानीतं लब्धं विद्यालयेन च ।

प्राप्त मित्राद्विवाहे वा तथा शौर्येण सेवया ॥ १३४ ॥

अर्जितं येन यत्किञ्चित्तत्तस्यैवाचितं भवेत् ।

तत्र भागहरा न स्युरन्ये केऽपि च भ्रतरः ॥ १३५ ॥

अर्थ—जो कोई भागदार पिताकी जायदादकी वयस दिये बिना और भाइयोंकी सहायता बिना धन प्राप्त करे, और जो कुछ कोई भाई पितामहके द्रव्यको, जो हाथसे निकल गया भा और पिताके समयमें फिर नहीं मिल सका था, प्राप्त करे, और जो कुछ बियाकी आमदनी हो, या दोस्तोंसे बियाहके मौकेपर मिला हो, या जो बहादुरी या नौकरी करके उपाजन किया गया हो वह सब प्राप्त करनेवाले हो का है; उसमें और कोई भाई हकदार नहीं हो सकता ॥ १३३-१३५ ॥

विवाहकाले वा पश्चाद्विवा माता च वन्धुभिः ।

पितृव्यैश्च बृहत्स्वस्त्रा पितृपत्न्या तथा परः ॥ १३६ ॥

मातृपत्न्यादिभिर्दत्तं तथैव पतिनापि यत् ।

भूपणांशु रूपात्रादि तत्तमेव स्वधनं भवेत् ॥ १३७ ॥

अर्थ—विवाहके समय, अथवा पछे पिताने, माताने, वन्धु-ओंने, पिताके भाइयोंने, बहो बहिनने, पुत्राने, या और भोगोंने, या मौसी इत्यादिने, या पतिने, जो कुछ आभूषण कपडादि दिये हों सो सब स्वीकृत है । उसकी स्वामिनी बहो है ॥ १३६-१३७ ॥

विवाहे यत्र पितृव्यां धनमाभूषणादिभ्यः ।

विप्राग्निमाक्षिपं दत्तं तदभ्याग्निदत्तं भवेत् ॥ १३८ ॥

अर्थ—विवाहके समय माता-पिताने ब्राह्मण तथा क्षत्रिके सम्मुख अपनी कन्याका जो धन-आभूषण दिये या सब आभूषण स्वीकृत है ॥ १३८ ॥

पुनः पितृगृहादभ्याऽनीनं यद्भूपणादिभ्यः ।

वन्धुभ्रातृसमक्षे स्यादभ्याह्निर्यं च तत् ॥ १३९ ॥

अर्थ—पुनः विवाह पश्चात् पिताके घरसे ससुरालको जाते समय जो कुछ वह भाइयों और कुटुम्बजनोंके समक्ष लावे वह आमूषणादिक सब अध्यात्मिक स्त्री-धन कहलाता है ॥ १३९ ॥

प्रीत्य स्नुषायै यदत्तं श्वश्रवा च श्वशुरेण च ।

मुख्येभ्योऽपि नमने तद्धनं प्रीतिजं भवेत् ॥ १४० ॥

अर्थ—मुख दिखाई तथा पग पहनेपर सासु ससुरने जो कुछ दिया हो वह प्रीतिदान स्त्रीधन कहलाता है ॥ १४० ॥

पुनर्भ्रातुः सकाशद्यत्प्राप्तं पितुर्गृहात्तथा ।

ऊढया स्वर्णरत्नादि तत्स्यादौदयिकं धनम् ॥ १४१ ॥

अर्थ—विवाह पीछे फिर जो सोना रत्नादि विवाहित स्त्री अपने भाइयों अथवा मैकेसे लावे वह औद्यक स्त्री-धन कहलाता है ॥ १४१ ॥

परिक्रमणकाले यदत्तां रत्नांशुकादिकम् ।

जायापतिकुरस्त्रीभिस्तदन्वाधेयमुच्यते ॥ १४२ ॥

अर्थ—और परिक्रमा समय जो कुछ रत्न, रेशमो वस्त्रादिक पतिके कुटुम्बकी स्त्रियां व विवाहित स्त्री वा पुरुषसे मिले वह अन्वाधेय स्त्री धन कहलाता है ॥ १४२ ॥

एतत् स्त्रीधनमादातुं न शक्तः कोऽपि सर्वथा ।

भागा नाहं यतः प्रोक्तं सर्वैर्नीतिविशारदैः ॥ १४३ ॥

अर्थ—उपर्युक्त प्रकारके स्त्रीधनको कोई दाय्याद नहीं ले सकता है । कारण कि सर्वनीतिशास्त्रोंके जाननेवालोंने इनको विभागके अयोग्य बतलाया है ॥ १४३ ॥

धारणार्थमलङ्कारो भर्त्री दत्तो न केनचित् ।

गृह्यः पतिमृतौ सोऽपि व्रजेत्स्त्रीधनतां यतः ॥ १४४ ॥

अर्थ—जो आमृषण भर्तारने अपनी स्त्रीके लिए धनवाप
परन्तु उनको उसे देनेसे प्रथम आप मर गया तो उनको कोई
दायाद नहीं ले सकता है । क्योंकि वह अपना धन है ॥ १४४ ॥

व्याधौ धर्मो च दुर्भिक्षे विपत्तौ प्रतिरोधके ।

भर्तानन्यगतिः स्त्रीत्वं लात्वा दातुं न शर्हति ॥ १४५ ॥

अर्थ—बीमारीमें, धर्म-कामके लिए, दुर्भिक्षमें, लापरवाही
समयमें या बन्धनके अवसर पर यदि पतिके पास और कोई
सहारा न हो और वह स्त्री-धनको ले ले तो उसका बीटाना
आवश्यक नहीं है ॥ १४५ ॥

सम्भवेदत्र वेचित्र्यं देशाचारादिभेदतः ।

यत्र यम्य प्रधानत्वं तत्र तद्व्यवहारम् ॥ १४६ ॥

अर्थ—विविध देशोंके रिवाजोंके कारण नीतिमें भेद पाया
जाता है । जो रिवाज जहाँ पर प्रधान होगा वै वही वहाँ पर
लागू होगा ॥ १४६ ॥

इत्येवं वर्णितस्तत्र दायभागः समाप्तः ।

यथाश्रुतं विपश्चिद्धिर्ज्ञेयोऽर्हज्ञोतिशस्त्रतः ॥ १४७ ॥

अर्थ—इस रीतिसे यहाँ सामान्यतः आगमशुभार, जैसा
सुना है वैसा, दायभागका वर्णन दिया । इस विषयमें अधिक
देखना हो तो जैन मतके नीतिशास्त्रोंसे देखना चाहिये ॥ १४७ ॥



तृतीय भाग

जैन धर्म और डॉक्टर गौड़का "हिन्दू कोड"

यह बात छिपी हुई नहीं है कि कोई कोई वकील बैंगिटर आवश्यकता पड़ने पर मनसूखशुदा नजीरों भी पेश करनेमें सक्कोच नहीं करते, किन्तु यह किसीके ध्यानमें नहीं आता कि डॉक्टर गौड़ जैसे उच्च कोटिके कानूनदाँ कानून-गौरव-पद्धतिका ऐना निरादर और अनाचार करेंगे। विज्ञ डॉक्टरने अपने "हिन्दू कोड" में जैन धर्मके विषयमें कितनी ही वतें ऐसी लिखी हैं जो केवल आश्चर्यजनक हैं और वैज्ञानिक खोज द्वारा सिद्ध सिद्धान्तोंके विरुद्ध हैं। "बह जैतियोंको" हिन्दू डिस्सेन्टर्ज अर्थात् हिन्दू धर्मच्युत भिन्न मतानुयायी कहते हैं, और जैन धर्मको बौद्ध-धर्मका बच्चा बतलाते हैं !

हिन्दू कोडका ३३१ वाँ पैराग्राफ इस प्रकार है—

"जैन धर्म बौद्ध धर्मसे अधिक प्राचीन होनेका दावा करता है, किन्तु वह उसका इन्चा है। वास्तवमें वह बौद्ध धर्म और हिन्दू धर्मके बीचमेंका व्युत्पन्न मत है, जो उन लोगोंने स्थापित किया है जिनको एक नूतन धर्म स्वीकार नहीं था, और जिन्होंने एक ऐसे धर्मकी शरण ली जिसने अपना पुराना नाता हिन्दू धर्मसे कायम रक्खा और बौद्ध धर्मसे उसके धार्मिक आचार विचार ले लिये। समय पाके जैसे जैसे बौद्ध धर्मका प्रभाव भारतवर्षमें कम होता गया, उसकी गिरती हुई महिमा जैन धर्ममें बनी रही, और गिरते गिरते वह हिन्दू धर्मके एक ऐसे रूपान्तरमें परिणत हुआ कि जिसमें उसका स्वत्व मिलकर लोप हो गया।" !

डॉक्टर गौड़ने किसी एक भी हिन्दू अथवा बौद्ध ग्रन्थ व पुराने ग्रन्थका चलेख नहीं किया है जिसमें जैन धर्मके सम्बन्धानका वर्णन हो और वह ऐसा कोई भी धर्म-विचार वा धर्म-आचार नहीं बतला सकते हैं, जो जैन धर्मके बौद्ध धर्मसे लिया हो, तथापि उनको दूर्युक्त लेख लिखने हुए संकोच नहीं हुआ।

उनके प्रमाण निम्नलिखित हैं—

- (१) माउन्ट स्टुअर्ट एन्क्वायर् लिमिटेड हिन्दू इतिहास
- (२) हिन्दुमानकी अदालतोंके कुछ फैसले
- (३) १८८१की बंगाल मनुष्य-गणनाकी रिपोर्ट पृ० ८३-८८

किन्तु ये समकालीन लेख नहीं हैं और कदाचित् न-संकेत नहीं भी इस बातके निर्णय करनेकी संचा नहीं की गई है कि जैन धर्म हिन्दू धर्म वा बौद्ध धर्मका क्या है, क्या नहीं। उनमेंसे एक फैसलेमें केवल एन्क्वायर्के भारत-इतिहासमें लिखित पंक्तियोंकी छावृत्ति थी गई है और वह एक सत्यापनके रूपमें—

“ज्ञान पट्टा है कि जैनोकी चरनि हमारे (इसमें) मधुमी छठी वा सातवीं शताब्दीमें हुई। छाटवीं वा नवीं शताब्दीमें यह विषयात हुए, ग्यारहवींमें उद्भूति नीम पर पहुँच गये और बारहवींके पीछे उनका पतन हुआ।”

यह विचार निम्नवर्द्ध प्राग्निमत् सम्प्रदायियोंका था जो जैन धर्मके विषयमें बहुत कम ज्ञान रखते थे, किन्तु किसी अधुनिक न्योज हुई है उस सचका निर्बिबाद परिणाम नहीं है कि जैन धर्मकी बौद्ध धर्मकी श्रद्धा सप्रामाण्य एक भूत थी। इस विषयमें गौडरीय व भारतवर्षीय प्राग्नि-विद्वानों व न्योज धर्म-बालोंमें कुछ भी मतभेद वा झगड़ नहीं है।

प्रोफेसर टी० डब्ल्यु० रहिस डेविड्स (Prof T. W. Rhys Davids) अपनी पुस्तक 'बुद्धिस्ट इन्डिया' (Buddhist India) में पृष्ठ १४३ पर लिखते हैं—

“भारत इतिहासमें बौद्ध धर्मोत्थानसे पहिलेसे अब तक जैन जनता एक संगठित समाज रूपमें रहती आई है।”

एल्फिंस्टनके मतानुसार जैनियोंकी उत्पत्ति ईसाकी छठी शताब्दीमें हुई है, किन्तु रहिस डेविड्सने दिखला दिया है कि जैन शास्त्र ईसासे चौथी शताब्दी पहले लिखे जा चुके थे। बुद्धिस्ट इन्डिया पुस्तकमें पृष्ठ १६४ पर वह लिखते हैं—

“यह शास्त्र वह है जो ईसासे चौथी शताब्दी पहले बन चुके थे जब कि भद्रबाहु समाजके गुरु थे।”

एल्फिंस्टनने तो इतना ही कहा था कि “मालूम पड़ता है कि जैनियोंकी उत्पत्ति...इत्यादि” किन्तु डाक्टर गौड़ निश्चयके साथ कहते हैं कि जैन धर्म केवल बौद्ध धर्मका वच्चा है। “वास्तवमें वह बौद्ध और हिन्दू धर्मोंका समझौता है”।

डाक्टर गौड़ने किस आधार पर एक पुराने युरोपीय विचार-वाले लेखककी सम्मतिको, जो उसने संकुचित और विशेषणात्मक शब्दोंमें प्रकट की थी, बदलकर निश्चय वाक्य रूपमें ३३१ वें पैराग्राफमें हिन्दू कोडमें लिख डाला, यह उन्हींको मालूम होगा। किन्तु क्या वह कह सकते हैं कि वह उन बातोंसे अनभिज्ञ हैं जो १८८१ के पीछे पक्षपात रहित विद्वानोंने खोज करके सिद्ध की है? थोड़ा समय हुआ डाक्टर टी० डे० लड्डूने जो एक हिन्दू विद्वान हुए हैं, कहा था—

“वर्द्धमान महावीरके पहलेके किसी प्रामाणिक इतिहासका हमको पता नहीं लगता है, इतना तो निश्चित और सिद्ध है कि जैन धर्म बौद्ध धर्मसे पुराना है, और भ० महावीरके समयसे पहले पार्श्वनाथ वा किसी और तीर्थकरने इसको

स्थापित किया था" (देखो पूर्ण व्याख्यान डॉक्टर टी० के० लुट्टू जिसको आनरेरी सेक्रेटरी ग्याह्वाद् महाविद्यालय बनारसने प्रकाशित किया है) । स्वर्गीय महामहोपाध्याय डॉक्टर मनीशचन्द्र विश्वामृषणने भी इसी बातको सिद्ध किया है कि "यह निश्चय होता है कि इन्द्रमूर्ति गौतम जो कि महावीरका निज शिष्य था, और जिसने उनके उपदेशोंका संग्रह किया, बुद्ध गौतमका समकालीन था, जिसने कि बौद्ध धर्म चलाया; और अक्षपाद् गौतमका भी समकालीन था, जो कि ब्रह्मण था और न्याय सूत्रका बनानेवाला था" (देखो जैन गजेट जिल्द १० नं० १) ।

डॉक्टर जे० जी० ब्यूह्लर (Dr. J. G. Buhler, C. I. E., LL. D., Ph. D.) बतलते हैं—

"जैनियोंके तीर्थंकर-सम्बन्धी व्यवसायोंको यौद्ध स्वयः ही सिद्ध करते हैं । पुराने ऐतिहासिक शिलालेखोंने यह सिद्ध होता है कि जैन आत्माय स्वतन्त्र रूपमें बुद्धभी मृगशुक के पीछे की पांच शताब्दियोंमें भी दरावर प्रचलित था, और कुछ शिलालेख तो ऐसे हैं कि जिनमें जैनियोंके कथनपर कोई मन्दिर भोग्या इत्यादि नहीं रह जाता है; बल्कि उसकी सत्यता तदनन्तमें सिद्ध होती है ।" (देखो " The Jains " PP. 22-23) ५ ।

मेजर-जनरल जे० जी० आर० फोर्लॉग (J. G. R. Forlong, F. R. S. E., F. R. A. S., M. A. D., et. c.) लिखते हैं—

"इस प्रान्तके प्रसिद्ध विद्वान् डा० ए० मैगनो अपनी किताब 'ओपपकी भूमिकामें' लिखते हैं कि 'इसमें अब कोई मन्दिर नहीं है कि पार्शनाथ ऐतिहासिक मुख्य हुए हैं ।.....' इस प्रान्तके मतके २१ गुरु हुए हैं । ये सामान्य रूपसे मन्दिर बनाने के २२ में अर्थात् पार्शनाथजीसे हम इतिहास और दार्शनिकमें प्रयोग करते हैं ।"—अनुवादक

“ईसासे पहले १५०० से ८०० वर्ष तक, बल्कि एक अज्ञात समयसे उत्तरीय पश्चिमीय और उत्तरीय-मध्य भारत तूरानियोंके, जिनको सुभीतेके लिए द्राविड़ कहा गया है, राजा शासनमें था, और वहां वृश्च, सर्प और लिंग-पूजाका प्रचार था.....किंतु उस समयमें भी उत्तरीय भारतमें एक प्राचीन और अत्यन्त संगठित धर्म प्रचलित था, जिसके सिद्धांत, संवचार और कठिन तपश्चरणके नियम उच्च कोटिके थे । यह जैनधर्म था । जिसमेंसे ब्रह्मण और बौद्ध धर्मोंके प्रारम्भिक तपस्वियोंके आचार स्पष्टतया ले लिये गये हैं, (देखो Short Studies in the Science of Comparative Religion, PP. 243-244.) ।

अब वह दावा कहाँ रहा कि जैन हिन्दू डिसेंटर्ज हैं और जैन धर्म बौद्ध धर्मका वच्चा है । पुराने प्राच्य विद्वानोंकी भूटको एक मुख्य अन्तिम प्रामाणिक लेखमें इस प्रकार दिखलाया है—
(The Encyclopaedia of Religion and Ethics. Vol. VII, P. 465.)—

“यद्यपि उनके सिद्धांतोंमें मूलसे ही अन्तर है, तथापि जैन और बौद्ध धर्मके साथ ही हिन्दू धर्मके वितरित होनेके कारण, ब्रह्म भेषमें कुछ एकसे दिखाई पड़ते हैं और इस कारण भारतीय लेखकोंने भी उनके विषयमें धोखा खाया है । अतः इसमें आश्चर्य ही क्या है कि कुछ यूरोपीय विद्वानोंने जिनको जैन धर्मका ज्ञान अपूर्ण जैन धर्मपुस्तकोंके नमूनोंसे हुआ, यह आसानीसे समझ लिया कि जैन मत बौद्ध धर्मकी शाखा है, किंतु तत्पश्चात् यह निश्चयात्मक रूपसे सिद्ध हो चुका है कि यह उनकी भूट थी और यह भी कि जैन धर्म इतना प्राचीन तो अवश्य ही है जितना कि बौद्ध धर्म ।

बौद्धोंकी धर्म पुस्तकोंमें जैनोंका वर्णन बहुत करके मिलता



है, जहां उनको प्रतिपत्नी मतानुयायी और पुण्य नाम 'निर्ग्रन्थ' (निर्ग्रन्थ) से नामाङ्कित किया गया है।.....बुद्धके समयमें जैन गुरुको नातपुत्र और उनके निर्ग्रन्थ ध्यानको पाया गया गया है। नात व नातिपुत्र जैनियोंके अन्तिम तीर्थंकर महावीर महावीरका विशेषण था और इस प्रकार बौद्ध धर्ममें जैन धर्मके पथनका समर्थन होता है। इस जैनियोंके धर्म प्रमाणों में महावीर स्वामीके सनत्तानीन बड़ी राजा बने गये हैं जो बुद्धके समयमें शासन करते थे, जो बुद्धका प्रतिपत्नी था। इस प्रकार यह सिद्ध हो गया, कि महावीर बुद्धका सनत्तानीन था और बुद्धके समयमें कुछ बड़ा था। महावीर स्वामीके पाण्डुपुत्रों निर्ग्रन्थ नामके पश्चात् बुद्ध जीवित रहे। बुद्धने बौद्ध धर्मका संस्थापक था महावीर शायद जैनधर्मका संस्थापक था और निर्ग्रन्थ नामका नहीं था। जैन धर्मको परम गुरु करके मानते हैं।...इसमें पूर्णतः पारस्परिक, जो अन्तिम तीर्थंकरने पहले दृष्ट हैं, मान्य होता है कि जैन धर्मके संस्थापक प्रवचन युक्तिके साथ पाते जा सकते हैं,....(हिन्दू ऐतिहासिक प्रमाण-ग्रंथों में अतुरभित्तिये एक ही विषयमें जो कहते-विकर्तकी ही पर सकते हैं।)

डाक्टर गौड़के दूधरे निम्नलिखित विषयों—जि जैनियोंने अपने प्रागिनिक सत्त्व और आचार्य बौद्ध धर्ममें लिखे हैं—मध्यम इसके नितान्त प्रतिकूल है। अपने अन्तिम धर्मधर्म निम्नलिखित दर्शाया गया है; देखा Encyclopaedia of Religion and Ethics, Vol. VII page 472—

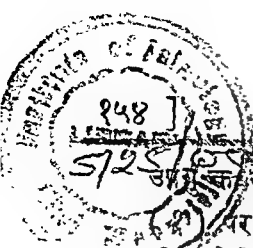
“अथ इस प्रस्ताव उत्तर दिया जाना था कि जैन धर्म विचारवान् पाठकों मनमें उत्पन्न होगा क्या है जैन धर्म कर्म-मिलान्त...जैन-दर्शनका प्रागिनिक और आचार्यका यह है? यह मिलान्त ऐसा महान और अनिष्ट निहित माना है कि शोभ ही मनमें यह बात आती है यह एक प्रागिनिक सत्त्वविह

तत्त्व संग्रह है जो एक प्रारम्भिक धार्मिक दर्शनके मूलपर लगाया गया है, जिसका आशय जीव-रक्षा और सर्व प्राणियोंकी छद्दिसाका प्रचार था। किन्तु ऐसे मतका प्रतिकार इस बातसे हो जाता है कि यह कर्म सिद्धान्त यदि पूर्ण व्यापक नहीं तो मूल तत्त्वोंकी अपेक्षासे तो जैन धर्मके पुरानेसे पुराने ग्रन्थोंमें भी पाया जाता है, और उन ग्रन्थोंके बहुतसे वाक्यों और पारिभाषिक शब्दोंमें इसका पूर्व अस्तित्व झलकता है। हम यह बात भी नहीं मान सकते कि इस विषयमें इन ग्रन्थोंमें पञ्च तत्त्वोंके आविष्कृत तत्त्वोंका उल्लेख किया गया है। क्योंकि आस्रव, संवर, निर्जरा आदि शब्दोंका अर्थ तभी समझमें आ सकता है जब यह मान लिया जावे कि वर्म एक प्रकारका सूक्ष्म द्रव्य है जो आत्मामें बाहरसे प्रवेश करता है (आस्रव); इस प्रवेशको रोकना संवर है या इसके द्वारोंको बन्द कर सकते हैं (संवर); और जिस कार्मिक द्रव्यका आत्मामें प्रवेश हो गया है, उसका नाश व क्षय आत्माके द्वारा हो सकता है (निर्जरा) जैन धर्मावलम्बी इन शब्दोंका उनके शाब्दिक अर्थमें ही प्रयोग करते हैं। और मोक्ष-मार्गका स्वरूप इसी प्रकार कहते हैं कि आस्रवके संवर और निर्जरासे मोक्ष होता है। अब यह शब्द इतने ही पुराने हैं जितना कि जैनदर्शन। बौद्धोंने जैन-दर्शनसे आस्रववा सारगर्भित शब्द ले लिया है। वह उसका प्रयोग उसी अर्थमें करते हैं जिसमें कि जैनियोंने किया है, किन्तु शब्दार्थमें नहीं क्योंकि बौद्ध यह नहीं मानते कि वर्म कोई सूक्ष्म द्रव्य है और न वह जीवका अस्तित्व ही मानते हैं कि जिसमें वर्मका प्रवेश हो सके। यह स्पष्ट है कि बौद्धोंके मतमें 'आस्रव'का शाब्दिक अर्थ चालू नहीं है और इस कारण इसमें सन्देह नहीं हो सकता कि उन्होंने इस शब्दको किसी ऐसे धर्ममें लिया है कि जहां इसका प्रारम्भिक भाव प्रचलित था, अर्थात् जैनदर्शनसे

ही लिया है...। इस तरह एक ही युक्तिसे साध ही साध यह भी सिद्ध हो गया कि जनियोंका धर्म-सिद्धान्त उनके धर्मका वास्तविक (निजका) और आवश्यक अङ्ग है, और जैनधर्मन-बोद्ध धर्मकी उत्पत्तिसे बहुत अधिक पहिलेका है ।"

यदि डॉक्टर गोंड पाँदोंके शास्त्रोंके पढ़नेका दृष्ट पठाने तो उनको यह ज्ञात हो गया होता कि बुद्धदेवने मनुज जनियोंके अन्तिम तीर्थंकर महावीर परमात्मन्का स्वप्न दृष्टीमें उतारेका किया है—

‘भाइयो ! कुछ ऐसे संन्यासी हैं (जचेलन, जजीरिह, निगंथ आदि) जिनका ऐसा अद्वान है और जो ऐसा उपदेश देते हैं कि प्राणी जो कुछ सुख दुःख या दोनोंके माध्यम भावका अनुभव करता है वह सब पूर्व वर्णक निमित्तसे होता है । और तपश्चरण द्वारा पूर्व वर्णोंके नाशसे और नये वर्णोंके न परनेसे, आगामी जीवनमें आत्मरक्षक रोक्नेसे वर्णका क्षय होता है । और इस प्रकार पापका क्षय और सब दुःखका विनाश है । भाइयो, यह निर्मथ [जैन] पढ़ते हैं...मैंने उनसे पूछा क्या यह सत्य है कि तुम्हारा ऐसा अद्वान है और तुम इसका प्रचार करने हो ..उन्होंने उत्तर दिया...हमारे गुरु भगवान्क वचन हैं...अरीने अपने गहन ज्ञानसे इसका उपदेश किया है कि तुमने पूर्वमें साध लिया है, इसको तुम इस जन्म और दुःखद आचरणसे दूर करो । और मन वचन कायका प्रवृत्तिका विनश्व निराव दिया जाता है सतने ही आगामी जन्मके लिए सुरे धर्म बट जाते हैं...इस प्रकार सब वर्ण अन्तमें क्षय हो जायेंगे और सब दुःखका विनाश होगा । हम इसमें सहमत हैं ” (मज्झिम निकाय । २/२१४ च १ । २३८; The Encyclopaedia of Religion and Ethics, Vol. II, Page 70).



जैन कानून ।

उपरोक्त वाक्योंमें पूर्ण उत्तर निम्न बातोंका मिलता है—
परमात्मा महावीर मनोकाव्यनिक नहीं वरन् एक वास्तविक ऐतिहासिक व्यक्ति हुए हैं, और (२) वह बुद्धके समकालीन थे। मेरी रायमें इस बातके अप्रमाणित करनेके लिए कि जैनियोंने अपने तत्त्व और धार्मिक आचार बौद्धोंसे लिये और जैन धर्म ईसाकी छठी शताब्दीमें उत्पन्न हुआ और वह हिन्दू और बौद्ध धर्मका समझौता है केवल इतना ही पर्याप्त है।

इस मतके सिद्ध करनेके लिए कि जैनी हिन्दू धर्मके अन्तर्गत भिन्न श्रद्धानी (डिसेंटर्ज) हैं, न डाक्टर गौड़ने, न और किसीने नाम मात्र भी प्रमाण दिया है। यह केवल एक कल्पना ही है जो पुराने समयके योरोपीय लेखकोंके आधार पर खड़ी की गई है जिनकी जानकारी धर्मके विषयमें करीब करीब नहींके बराबर ही थी और जिनके विचार वैदिक धर्म और अन्य भारतीय धर्मोंके विषयमें बच्चों और भूखोंके से हास्योत्पादक हैं। यह सत्य है कि ऐतिहासिक पत्रों और शिलालेखोंके अभावमें, जो सामान्यतः ईस्वी सन् ३०० वर्षसे अधिक पहिलेके नहीं मिलते हैं, कोई स्पष्ट साक्षी किसी ओर भी नहीं मिलती; किन्तु भिन्न धर्मोंके वास्तविक विद्वान्तों और तत्त्वोंके अन्तर्गत साक्षी इस विषयमें पूर्ण प्रमाणरूप है। परन्तु प्रारम्भके अन्वेषकोंको इस प्रकारकी खोजकी पथ-रेखा पर चलनेकी योग्यता न थी। और इस मार्गको उन्होंने लिया भी नहीं। मैंने अपनी प्रैक्टिकल पाथ (Practical Path) नामक पुस्तकके परिशिष्टमें, जो ५८ पृष्ठोंमें लिखा गया है, जैन और हिन्दु धर्मका वास्तविक सम्बन्ध प्रगट किया है और इसी विषयको अपनी की ऑफ नौलेज (Key of Knowledge) नामकी पुस्तकमें (देखो दूसरी आवृत्ति पृष्ठ १०६८ से १०८०) और Confluence of Opposites नामके ग्रन्थमें (विशेष करके अन्तिम व्याख्याको देखो) इस विषयको अधिकतया स्पष्ट किया

है। इन ग्रन्थोंमें यह स्पष्ट करके दिखलाया गया है कि जैन धर्म सधर्म पुराता मत है और जैनधर्मके तत्त्व भिन्न भिन्न दर्शनों और मतोंके आधारभूत हैं। मैं विश्वास करता हूँ कि जो कोई कषाय और छटको छोड़कर Confluence of Opposites नामकी मेरी पुस्तकको पढ़ेगा और उसके पश्चात् इन दोष पुस्तकोंको पढ़ेगा जिनका इच्छेय किया गया है वह इन विषयोंमें कुछसे कदापि भ्रमग्रस्त न होगा। जो लोग जैनियोंके हिन्दू धर्मग्रन्थों में भिन्नमतावलम्बो (डिमेंटर्ज) करते हैं उनकी सूक्ष्मता निम्न प्रकार हो सकती है—

१—यह कि शान्ति, जीव दया, पुनर्जन्म, नरक, मोक्ष, मोक्षप्राप्ति और उसके उपाय विषयोंमें जैनियोंके धार्मिक विचार ब्राह्मणोंके से हैं।

२—जाति-बन्धन दोनोंमें समान रूपमें है।

३—जैन हिन्दु देवताओंको मानते हैं; और उनकी पूजा करते हैं। यद्यपि वह इनकी नितागत अपने गौरवार्थोंमें एक समान हैं।

४—जैनियोंने हिन्दु धर्मकी वेदमियोंको और भी बढ़ा दिया है। यही तर्क कि इनके यहाँ ६४ इन्द्र और ३२ देवियों हैं।

अपने हिन्दु कोटके पृष्ठ १८०-१८१ पर महाशय गौड़ने एलिमेंटल की सम्मतिके आधारभूत इन्हीं सुक्तियोंकी प्रशंसा किया है। किन्तु यह सुक्तियाँ दोनों पक्षोंमें प्रचलित नहीं हैं। क्योंकि जब 'ए' व 'स' दर्शनोंमें कुछ विशेष बातें एक ही पक्ष में तो निश्चयतः यह नहीं यह समझते कि 'ए' ने 'स'से लिया है और 'स' ने 'ए' से नहीं। यह हो सक्त है कि इन दोनोंमें जैनियोंने हिन्दुओंसे लिया हो, लेकिन यह भी हो सकता है कि हिन्दुओंने अपने धर्मके आधारकी जैनियोंसे लिया हो। अतः सादृश्य इस बातके निर्णयमें पर्याप्त नहीं है। और इन दोनोंमें

भी जहाँ तक कि इनमें सबसे महत्त्वपूर्ण जीवदयाका सम्बन्ध है मैं कह सकता हूँ कि अहिंसाको हिन्दू धर्मका चिह्न उस प्रकारसे नहीं कह सकते जिस प्रकार वह जैन धर्मका लक्षण है । क्योंकि “अहिंसा परमो धर्मः” तो जैन धर्मका आदर्श वाक्य ही रहा है ।

तीसरी बात कि जैनी हिन्दू देवताओंको मानते और पूजते हैं वाहियात है । इसमें सचका आधार कुछ भी नहीं है । एलिफन्टनने १-२ दृष्टान्त ऐसे पाये होंगे और उसीसे उन्होंने यह समझ लिया कि सामान्यतया जैनी लोग हिन्दू देवताओंको मानते हैं । ऐसे दृश्य प्रत्येक धर्ममें पाये जाते हैं । हिन्दू जनता और विशेषकर स्त्रियाँ आजकल मुसलमानोंके ताजियों और पीरोंकी दर्गाहोंको पूजते हैं । किन्तु क्या हम कह सकते हैं कि कतिपय व्यक्तियोंके इस प्रकार अपनी धर्म-शिक्षाके विरुद्ध आचरण करनेसे सर्व हिन्दू “मुसलिम डिसेन्टर्ज” हो गये ?

चौथी युक्ति सबसे भद्दा है । उसका आधार इस कल्पना पर है कि हिन्दू-धर्म बेहूदा है और जैनियोंने उसकी बेहूदगीमें और भी अधिकता कर दी है । मुझे विश्वास है कि हिन्दू इससे सहमत न होंगे ।

सच तो यह है कि जिस बातको मिग्टर एलिफन्टन वाहियात समझते हैं वह स्वर्गके शासक देवताओंकी संख्या है जो इन्द्र कहलाते हैं । जैन धर्ममें इन्द्रोंकी संख्या ६४* है और देवांगनाओंकी संख्या भी नियत है । यदि यह माना जाय कि वास्तवमें २२२ और २२२ का अस्तित्व ही नहीं है तो यह कथन निरसन्देह वाहियात होगा । किन्तु जैनियोंका श्रद्धान है कि यह कथन उनके सर्वज्ञ तोथेंकरका है और वह एक ऐसे लेखकके

* दिगम्बर मतानुसार इन्द्रोंकी संख्या सौ है ।

महनेसे जो स्वपरधर्मसे अनभिज्ञ है अपने धर्मानुसार च्युत न होंगे।

अब वह इन्द्र जिसका उपाख्यान हिन्दू धर्मशास्त्रोंमें स्थान स्थान पर है स्वर्गका शासक नहीं है किन्तु जीवात्माका अलंकार (रूप-दर्शक) है (देखो Confluence of Opposites व्याख्यान ५)। यदि एन्फिन्टन और वह अन्य व्यक्ति जिन्होंने छटपट यह अनुमान कर लिया कि जैनी हिन्दू हिम्मेन्दुर्ज थे ऋग्वेदके अर्थको समझनेका प्रयत्न करते तो यह यह जान लेते कि यह ग्रन्थ एक गुप्त भाषामें बनाया गया है कि जो कुछ संस्कृत शब्दोंके नीचे लिपी छुई है। † आधुनिक जनता इस गुप्त भाषासे नितान्त अनभिज्ञ है। यद्यपि यही टोली-पाइडल, जैन्ड-अवस्था और कुरान समेत करोड़ करोड़ नबी धर्मग्रन्थोंकी वास्तविक भाषा है। किन्तु जैन धर्म किसी गुप्त भाषामें नहीं लिखा गया। और न वममें अलङ्कारयुक्त देवी देवताओंका कथन है।

अब वह युक्ति जो जैन मतको हिन्दू मतसे अधिक प्राचीन सिद्ध करती है, यह है कि पटना अलङ्कारसे पहिले टोली है, अर्थात् वैदिक ज्ञान अलङ्कारकी मिलापनोंसे पूर्व टोली है। वत यह है कि जैन ग्रन्थ और जैन दोनोंमें प्रायः एक ही बात बही गई है, किन्तु जैन ग्रन्थोंकी भाषा स्पष्ट है और वेदोंका कथन गुप्त शब्दोंमें है जिनको पहिले समझ लेनेकी आवश्यकता होती है। मैंने इस बातको अपनी पुस्तक कोन्फ्लुएन्स ओफ ओपोजिट्स (Confluence of Opposites) और प्रैक्टिकल पाथ (Practical Path) के परिशिष्टमें स्पष्ट कर दिया है और इस बहसको निम्न

† उपर्युक्त पुस्तकोंके अतिरिक्त देखो दि. थामेन्ड हिन्दी एवं भारतवर्ष और राजादप।

अन्तिम पृष्ठ ग्रन्थोंसे दृष्टान्त ले लेकर दर्शा दिया है। दुर्भाग्यवश एल्फिन्स्टनको स्वपरधर्मकी गुप्त भाषाका ज्ञान ही न था और जो मनमें आया वह कह गया। फौरलॉंग (Forlong)ने यह दिखला दिया है कि ब्राह्मणोंका योगाभ्यास जैनियोंके तपश्चरणसे किस प्रकार लिया गया (देखो जौर्ट स्टडीज इन कम्पैरेटिव रिलीजन: Short Studies in Comparative Religion)।

जिन नजीरोंका डॉ० गौड़ने उल्लेख किया है उनमें १० दम्बई हाईकोर्ट रिपोर्ट पृष्ठ २४१-२६७ अपनी किस्मका सबसे प्रधान नमूना है। यह फैसला सन् १८७३में हुआ जब कि पुरानी मूलें पूर्णतया प्रचलित थीं। हम मानते हैं कि विद्वान् न्यायाधिशोंने अपने ज्ञानदीपकोंकी सहायतासे विचारपूर्वक न्याय किया, किन्तु उनके ज्ञानदीपक ठीक नहीं थे। उन्होंने एल्फिन्स्टनके कथनका (जो हिन्दु कोडमें उल्लिखित है) पृष्ठ २४७, २४८, २४९ पर उल्लेख किया; और कुछ फौजी यात्रियोंके विवरण और कुछ और छोटे छोटे ग्रन्थोंका उल्लेख किया; और अन्तमें पदवी डाक्टर विल्सनकी सम्मति ली जिनको वह समझते थे कि पाश्चात्य भारतकी भिन्न भिन्न जातियों और उनके साहित्य और रीतियोंका इतना विस्तारूप ज्ञान था जितना किसी भी जीवित व्यक्तिको, जिसका नाम सहजमें ध्यानमें आ सके, हो सकता है।

डाक्टर विल्सनकी सम्मति यह थी कि वह जैन जातिकी पुस्तकमें अथवा हिन्दु लेखकोंके ग्रन्थोंमें ऐसा कोई प्रमाण नहीं जानते थे जिससे उस रिवाजकी सिद्धि हो सके जो उस मुद्दामें वादी पक्ष प्रतिपादन करते थे। उन्होंने यह भी कहा कि उनको जैन जातिके एक यति और उसके ब्राह्मण सहायकों (Assistants)ने यह बतलाया था कि वह लोग भी ऐसा कोई प्रमाण नहीं जानते थे; और दत्तक पुत्रके विषयमें हिन्दु धर्मशास्त्र की समानतया आधारमूल था। हाईकोर्टने इस बातका मो सहारा

लिया कि विवाह, संस्कार आदि, बहुत सी बातोंमें जैनी लोग ब्राह्मणोंकी सहायता लेते हैं। इन्होंने कोलकत्ता विस्मयन और अन्य लेखकोंका भी उल्लेख किया है जो उपर्युक्त युक्तियोंके आधार पर एल्फिन्स्टनसे सहमत हैं। विदित होता है कि जैन ग्रन्थ पेश नहीं किये गये। यद्यपि उनमेंसे कुछके नाम जैसे वर्धमान (नीति), गौतम प्रश्न, पुन वचन (Poonawachun) आदि लिये गये थे (देखो पृष्ठ २५५—२५६)।

महाराज गोविन्दनाथ राय बतान गुजालचन्द्र बगैरह फलकत्ताके मुकदमेमें सन् १८३६ में इनमेंसे कुछके दायरे प्रगट रूपमें दिये गये थे। (देखो ५ मद्र दीवानी रिपोर्ट पृष्ठ २७६) इस मुकदमेका उल्लेख हाईकोर्टकी तजवीजमें है और मिस्टर स्टीलकी "हिन्दू कास्टम" नामका पुस्तिका भी। मिस्टर स्टीलने दिखाया है कि जैनियोंके शास्त्र हिन्दुओंसे भिन्न हैं। किन्तु हाईकोर्टने उन शास्त्रोंके पेश होनेके लिए आपत्त नहीं लिया और स्वतः उनको नहीं मंगवाया। जिस पक्षके पक्षधरों पक्ष हिन्दू शास्त्रसे होती थी वह तो असलतः इस विषयमें सहायता देनेका प्रयत्न स्वभावतः न करता, और अनुमानन विशेषी पक्षका न्यायालयोंमें पेश करनेके लिए दृष्टिताने प्राप्त होनेवाला दस्तावेजित जैन ग्रन्थोंकी प्राप्ति अनुमाप्य हुई होगी।

स्पष्ट है कि आपुनिक न्यायाधीन, इनके समक्ष निम्न "काजी"के समान खपता परमेश्वर या नहीं सम्भलता। धर्म नियम परनेके लिये सामग्रीका संग्रहीत करें; वह सभी पक्षी उपस्थित सामग्री पर तो अधिक सत-बोन पर सत्यता है, किन्तु सामग्री उसके समक्ष संचित करने की पड़ती है। पक्षधरके मुकदमात पर उसके निर्णयकी ज्योतिका प्रकाश पड़ता है और एक पूर्व निश्चित प्रमाणका सहज, सत्यता रिमी प्रकरणमें भी सहज कार्य नहीं है जैसा कि प्रत्येक पक्षीज जानता है।

जैन धर्मियों ने तो मुसलमानों के आते ही दूकान बन्द कर दी और करीब करीब नामकी तख्ती भी उठा दी। इस आक्रमण करनेवालों ने जैन धर्म के विरुद्ध ऐसा तीव्र द्वेष किया कि उन्होंने जैन मन्दिरों और शास्त्रों को जहाँ पाया नष्ट कर दिया। साधारणतः लोग जैनियों को नास्तिक समझते थे (यद्यपि यह एक बड़ी मूल धी) और इसी कारणसे सम्भवतः उनको मुसलमान आक्रमण करनेवालों के हाथसे इतना कष्ट सहना पड़ा। जो कुछ भी सही, परिणाम यह हुआ कि जैनियों ने अपने शास्त्रमण्डार रक्षार्थ मृगधर्म में छिपा दिये, और वह ग्रन्थ वहाँ पड़े पड़े चूँ और दीमकों का भोज्य बन गये और गलकर धूल हो गये।

पिछले दुखद अनुभव का परिणाम यह हुआ कि मुगल राज्य के पश्चात् जो विदेशी अधिकार हुआ, जैनी उसकी ओर भी भयभीत होकर तिरछी आँख से देखते रहे, और यह केवल पिछले २० वर्ष की बात है कि जैन-शास्त्र किसी भाषा में प्रकाशित होने लगे हैं। मुझे सन्देह है कि कोई जैनी आज भी एक हस्तलिखित ग्रन्थ को मन्दिरजीमें से लेकर अदालत के किसी कर्मचारी को दे दे। कारण कि शास्त्र विनय का उसके मन में बहुत बड़ा प्रभाव है और सर्वज्ञ वचन की अवज्ञा और अविनय से वह भयभीत है। जैन नीतिग्रन्थ ब्राह्मणों के प्रभाव से नितान्त विमुक्त हैं, यद्यपि जैन कभी कभी ब्राह्मणों की अपने शास्त्रों के बाँचने अथवा धार्मिक तथा लौकिक कार्यों के लिए सहायता लेते हैं।

मेरी समझ में यह नहीं आता कि इस बात से कि जैनी ब्राह्मणों से काम लेते हैं यह कैसे अनुमान किया जा सकता है कि जैन "हिन्दू डिसेंटर्ज" हैं। क्या ऐसी आशा की जा सकती है कि ऐसी दो समाजों में जो एक ही देश में अज्ञात प्राचीन काल से साथ साथ रहती सहती चली आई हैं, नितान्त पारस्परिक व्यवहार न होंगे। बात यह है कि जैन धर्म का संख्या-बर्धक-

क्षेत्र विशेष करके हिन्दू समाज ही रहा है, और गत समयमें जैनियों और हिन्दुओंमें पारस्परिक विवाद बहुत हुआ करते थे। ऐसे विवादोंसे उत्पन्न सन्तान कभी एक धर्म में कभी दूसरे धर्मको मानती थी, और कभी उनके आचार-विचारमें दोनों धर्मोंके कुछ कुछ मिश्रित रहते थे, और इस कारणसे अनभिज्ञ विदेशी तो क्या अल्प-बुद्धि विदेशी भी भ्रममें पड़ सकते हैं। इसके अतिरिक्त कहीं कहीं जैन धर्मानुयायी बिल्कुल नहीं रहे, किन्तु जैन मन्दिर वहां अभी पाये जाते हैं। इन मन्दिरोंके दैनिक पूजा-प्रपन्थके वास्ते ब्राह्मण पुजारीको रखना ही पड़ता है। इन सब बातोंसे ५०-६० वर्ष पूर्व तो गैर जानकार विदेशी अनभिज्ञ हो सकता था, किन्तु आजकलके एक भारतीय प्रपन्थकर्त्ता की ऐसी अनभिज्ञता क्षन्तव्य नहीं है। हमको तो अपने विचार प्रकाशित करनेके पूर्व इन सब बातोंको विशेष करके सचे प्रकार अध्ययन करना उचित है।

अब केवल शेष इतना ही रह गया है कि हम नियमकी—
कि हिन्दू-लॉ जैनियोंपर लागू होगा, यदि इनका कोई विशेष रिवाज प्रमाणित न हो—प्रारम्भिक इतिहासकी सोज्झ दी जाये। महाराजा गोविन्दनाथ राय स० गुरावणन्द सगौड़के मुद्रमेका जिनका पैमला सन् १८३३ में प्रेससे भी मद्रास में प्रकाशित हुआ और जिसमें जैन-लॉ व जैन शास्त्रोंका सङ्ग्रह वर्णित हुआ, पहिले ही हथाला दिया जा चुका है। अनुमानतः यह जैनियोंका सबसे पहिला मुद्रमा है जो तय्यार है। बीने कम मुद्रमेपर भी जो एम्पाई हाईकोर्ट-रिपोर्टकी १०वीं जिन्दे में २४१ से २६७ पर वर्णित है एक हद तक सत्यमान्य हो रही है।
मुसमात चिन्मीदाई व० गट्टोदाईका मुद्रमा जिनका पैमला सन् १८५३ ई० में हुआ (मजलिस सदर दीवानी अदालतके सूबे जात मगर्बी व शुनाली ६३६ एडिजिड ६

एन० डब्ल्यु० पी० हाईकोर्ट रिपोर्ट्स सफा ३९४) इनके अनुसार हमारी तबल्लहका अधिकारी है। इस मुकदमेमें स्पष्टतया देखा जा सकता है कि जैनियोंके हिन्दू डिसेण्टर्स (Dissenters) समझे जानेका फल कितना बुरा जैन-लों के लिए हुआ। क्योंकि उसमें यह सिद्ध किया गया कि “जैनियोंके झगड़ोंमें जैन-लों के निर्णयार्थ अदालतके पण्डितकी सम्मति लेनेकी कोई आवश्यकता नहीं है जब कि एक ऐसे फिर्केके सिद्धान्तके विषयमें जो स्वीकृत रीतिसे हिन्दू समाजमेंसे निकला (Dissenting sect) है उसको सम्मतिका आदर एक पक्षवाला नहीं करता है, बल्कि मुद्दयाके ऊपर इस बातका भार डालता है कि वह असली मतके कानूनसे अपने फिर्केकी स्वतन्त्रताको जिस प्रकार उससे हो सके प्रमाणित करे। और यह बात अमर वाक्याती है।”

इस अन्तिम वाक्यका तात्पर्य यह है कि यदि जिलेकी दोनों अदालतें (इन्विटदाई व अपील) इस विषयमें सहमत हों कि मुद्दया हिन्दू-लों से अपने फिर्केकी स्वतन्त्रताके प्रमाणित करनेमें असमर्थ रही तो हाईकोर्ट ऐसी मुत्तिफिक तजवीजके बिछड़ कोई ठेकर नहीं सुनेगी। तिसपर भी इस मुद्दमेमें यह करार दिया गया है कि जैनियोंका यह हक है कि “वह अपने हो शस्त्रोंके अनुसार अपने दायके झगड़ोंका निर्णय करा सकें।” फैसलेमें यह भी बताया गया है कि “जैनियोंके प्रमाणित नीति शस्त्रोंके न होनेके कारण अदालत इस बात पर बाध्य हुई कि साक्षीके आधार पर झगड़ेका निर्णय करे।”

इस मुकदमे हुलासराय व० भवानी जो छापा नहीं गया है और जिसका फैसला ७ नवम्बर सन् १८५४ को हुआ था (इसका हवाला ६ एन० डब्ल्यु० पी० हाईकोर्ट रिपोर्ट्समें पृष्ठ ३९६ पर है) फिर यह प्रश्न उत्पन्न हुआ कि जैनी किस लों के पाबन्द हैं। इसकी निश्चित तन्कीहें इन शब्दोंमें कायम की गई—

“आया आसगी कौम हिन्दू-लोक को मानते हैं या नहीं? यदि वे हिन्दू-लोक के पापन्द नहीं हैं तो क्या उनका कानून विधवाको पतिकी स्थावर सम्पत्तिमें अन्तर्कालका हक देता है? आया आसगी कौमके नियमोंके अनुसार विधवा मालिक व मिल जायदादकी होती है, या उसका हक केवल जीवन पर्यन्त ही है?”

दौराने मुहम्मदमें न्यायाधीशको जैन शास्त्रोंके अतिशय सम्मानाचार कुछ जैन गवाहों द्वारा, जिनका बयान कमीशन पर दिल्लीमें हुआ, मालूम हुआ। नगर हाईकोर्टमें इस शहदत पर आशेष किया गया कि गवाहाने अपने बयान दिना मोगन्दके दिये थे। इसलिए वहाँसे मुहम्मद फिर् अदालत इन्सपेक्टमें नये सिरेमें सुने जानेके लिए वापिस हुआ। परन्तु अन्तः पारम्परिक पञ्चायत द्वारा उसका फैसला हो गया। नगर जैन-लोक के पारेमें यह आवश्यकीय बात फैसलेमें दर्ज है कि “पार्थिक विषयोंमें आसगी लोग अपने ही धर्मशास्त्रोंके नियमों पर कार्यपद्ध होते हैं।”

इसके पश्चात् एक मुहम्मद मन् १८६० का है (मुहम्मद मन् गोपलप्रसाद जो नज्जार सदर कम्पानी अदालत एन० डब्ल्यू० पी० मन् १८६० में पृष्ठ २६६ पर प्रकाशित है और जिसका इवाला ६ एन० डब्ल्यू० पी० हाईकोर्ट रिपोर्ट्स १९६ पर मिलता है।) इस मुहम्मदमें पहिले पहिल यह कहा था कि “अपनी पत्नीके (पत्नियों) के श्रावण सारे जैन-लोक के अनुसार नै होने चाहिए, जिसका निर्णय मुहम्मद मन् १८६० जो प्राप्त हो सके करना चाहिए।”

इस आमतपे साथ यह मुहम्मद अदालत कालमें नये सिरेसे सुने जानेके लिए वापिस हुआ। जब फिर यह मुहम्मद हाईकोर्टमें पहुँचा तो वहाँ पर दो पक्षियोंकी कोरमें यह मान दिया गया कि “आसगीकोही कौमके कोई पार्थिक या तीर्थिक

११०

शस्त्र नहीं है जिसके अनुसार इस प्रकारके विषयोंका निर्णय पूर्ण रीतिसे हो सके।”

खेद ! जैन शास्त्रोंकी दशा पर ! जैनियोंके अपने शास्त्रोंके छिपा डालनेके स्वभावकी बदौलत हिन्दू वकील जो मुकदमेमें पैरवी करते थे जैन शास्त्रोंके अस्तित्वसे नितान्त ही अनभिज्ञ निकले । और तिस पर भी जैनियोंकी घोर निद्रा न खुली !

इसके पश्चात् बिहारीलाल व० सुखबासीलालका मुकदमा जो सन् १८६५ ई० में फैसला हुआ ध्यान देने योग्य है । इस मुकदमेमें यह तय हुआ कि “जैन लोगोंके खानदान हिन्दू शास्त्रोंके पाबन्द नहीं हैं।” पश्चात्के मुकदमे शम्भूनाथ व० ज्ञानचन्द (१६ इलाहाबाद० ३७९—३८३ में इस निर्णयका अर्थ यह लगाया गया कि यह परिणाम माननीय होगा, यदि कोई रिवाज साधारण शास्त्र अर्थात् कानूनको स्पष्टतया तर्फी करता हुआ पाया जावे । परन्तु जहाँ ऐसा रिवाज नहीं है वहाँ हिन्दू-लों के नियम लागू होंगे ।

इसके पश्चात्का मुकदमा बङ्गालका है (प्रेमचन्द पेपारा व० हुलासचन्द पेपारा—१२ वींका रिपोर्टर पृष्ठ ४९४) । इस मुकदमेकी तजवीजमें भी जैन शास्त्रोंका उल्लेख है और अदालतने तजवीज फरमाया है कि “न तो हिन्दू-लों में और न तो जैन शास्त्रों हीमें कोई ऐसा नियम पाया जाता है कि जिसके अनुसार पिता अपने वयःप्राप्त (बालिग) पुत्रोंकी परवरिश करनेके लिए बाध्य कहा जा सके।” निस्सन्देह यह नितान्त बही दशा नहीं है कि जहाँ एक सीधे (Affirmative) रूपमें किसी बातका अस्तित्व दिखाया जावे, अर्थात् यह कि फलों शास्त्रमें फलों नियम उल्लिखित है, परन्तु यह ध्यान देने योग्य है कि अदालतने यह नहीं फरमाया कि जैनियोंका कोई शास्त्र नहीं है और न यह कि जैनी लोग हिन्दू-लों के पाबन्द हैं ।

सन् १८७३ ई० में हमको फिर हीरालाल व० मोहन व०

मु० भैरोके मुक्तमेमें (जो छापा नहीं गया, परन्तु जिनका हवाला ६—एन० डब्ल्यू० पी० हार्डकोर्ट रिपोर्ट्स पृष्ठ ३९८—४०० पर दिया गया है) जैन लॉ का प्रथम स्वयं अभिव्यक्त मिलता है। इसको अदालत अपील जिलाने स्वीकार दिया और इसकी निम्नतः इन शब्दोंमें अपना फैसला फारमाया कि 'सुन-दमाका निर्णय जैनी लोगोंके कानूनमें होगा। हिन्दू-लॉकी जैनियों पर इससे अधिक पाबन्दी नहीं हो सकती जिनकी योरोपियन खुदापरम्परा पर हो सकती है।'

मगर हार्डकोर्टमें घटनाओंने अपना रुत बदला। बुद्धिमान जज महोदयोंने तजवीजमें लिखा है कि "अपीलान्तरी स्तरमें यह यहस नहीं की जातो है कि हिन्दू-लॉ सदैमियत हिन्दू-लॉ के जैनियोंमें सम्बंधित है। परन्तु तनकी यह यहस है कि हिन्दू-लॉ और जैन लॉ में इस विषयकी निम्नतः कोई अन्तर नहीं है कि विधवा किस प्रकारका अधिकार पतिकी सम्पत्तिमें पाली है।" अन्ततः अदालत मातहतकी पतिव्रत तनकी दे यादस मुह जिनमें एक तनकीह गट भी थी कि जैन लॉ के अनुसार विधवा किस प्रकारका अधिकार रखती है। अदालत अपील जिलाने फिर यही तजवीज फारमाया कि जैन-विधवा मन्दिर सामिल धर्मनियमों द्वारा शासित होती है।

जैन मुहर्षिने यहाँ भी यही अदालत फैसला भी कि हिन्दू लॉ शुरुआतसे सम्बंधित है। परन्तु जज महोदयोंने इस पर यह फैसला फारमाया कि "इन गण्टीने जिरहमें इस कानूनकी स्वीकार किया है कि वह कोई वडादरज नहीं बना सकते हैं कि नहीं हिन्दू-लॉके अनुसार निर्णय दिया गया हो और बारम्बार तनकी यह मानना पड़ा कि ऐसे वडादरज नहीं बना सकते हैं कि नहीं पर हिन्दू-लॉ की पाबन्दी नहीं हुई।" अतः अपील होने पर हार्डकोर्टने निर्णय फारमाया कि इस मामले प्रमाणित करनेके लिए कि जैनियोंके लिए हिन्दू-लॉसे प्रभावित करनी चाहिए नाराज

अपर्याप्त है। और जैन-विधवाके अधिकार हिन्दु-विधवासे विरुद्ध नहीं है। हाईकोर्टने वाक्यात पर भी जज से असम्मति प्रकट की और अपील डिगरी कर दिया।

यह मुकदमा एक उदाहरण है उस दिक्कतका जो एक पक्षीको उठानी पड़ती है जब वह किसी रिवाजके प्रमाणित करनेके लिए विवश होता है। इस प्रकारका एक और मुकदमा छज्जूमल व० कुन्दनलाल (पंजाब) ७० इन्डियन केसेज पृष्ठ ८३८ पर मिलता है। यह १९२२ ई० का है। आज कुछ भी सन्देह जैन-विधवाके अधिकारोंकी निम्नत नहीं है और सब अदालतें इस बात पर सहमत हैं कि वह मालिक कामिल वअख्तार इन्तकाल होता है। मगर खेद ! कि जो शहादत मुद्दालेने मुकदमा जेरवहस (हीरालाल व० मोहन व मु० भैरो)में पेश की थी वह अपर्याप्त पाई गई यद्यपि उसमें कुछ उदाहरण भी दिये गये थे और उनके विरोधमें कोई भी उदाहरण नहीं था।

यह दशा वतावरणकी थी और यह सूरत कानूनकी उस समय जब कि सन् १८७८ ई० में प्रीवी कौंसिलके समक्ष यह विषय शिवसिंहराय व० मु० दाखोके प्रसिद्ध मुकदमेके अपीलमें निर्णयार्थ पेश हुआ (मुकदमाकी रिपोर्ट १ इलाहाबाद पृष्ठ ६८८ व पश्चात् के पृष्ठों पर है)। अब यह मुकदमा एक प्रमाणित नजीर है जैसा कि प्रीवी कौंसिलके सब मुकदमात उचित रीतिसे होते हैं। मुकदमा मेरठके जिलेमें लड़ा था और अपील सीधी इलाहाबाद हाईकोर्टमें हुई थी। हाईकोर्टकी तजवीज छठी जिल्द एन० डब्ल्यु० पी० हाईकोर्ट रिपोर्ट्समें ३८२ से ४१२ पृष्ठों पर उल्लिखित है।

मुद्दियाका जो एक जैन-विधवा थी दावा था कि वह अपने पतिकी सम्पत्तिकी पूर्णतया अधिकारिणी है और उसको बिना आज्ञा व सम्मति किसी व्यक्तिके दत्तक लेनेका अधिकार प्राप्त है। जवाबदावामें इन बातोंसे इन्कार किया गया था और यह

उज्र उठाया गया था कि जैन लोगोंका कानून हम नीतिशास्त्रसे जो हिन्दुओंके नामसे विदित है विभिन्न नहीं है। परन्तु एक केवल कानूनी दोषके कारण दावा अदालत अखिलमें स्थापित हुआ मगर अपील होनेपर हाईकोर्टसे पुनः निर्णयके लिए वापस हुआ।

हाईकोर्टसे दोनों पक्षियोंके बकीलोंने प्रार्थना की थी कि वह उचित हिदायत मुसदमाके निर्णयार्थ अदालत उच्चदाईके परे, और बुद्धिमान उज्र महोदयोंने इन हिदायतके दौरानमें काम का कि "जैनियोंका कोई लिखा हुआ कानून दावा का नहीं है" और उनके कानूनका पता केवल रिवाजोंके पराग्रह करनेमें जो हमें प्रचलित हों लग सकता है। उज्र महोदयने इन हिदायतों पर पूरा-पूरा अमल किया, और बड़ी जीतके साथ दावाको हिमी किया।

अपीलमें हाईकोर्टने व्योरेवार और नेतनगरे साथ पुन नजीगोंका निरीक्षण किया और अपना हुकम सुनाया। और शायद हम दशमें जिसमें मुसदमा कहा था और कोई हुकम सम्भव न था। हम एवमन यह यह कहते हैं कि नियम जननीति नियमोंके अनुसार है और हमारी अपेक्षा किसीके अक्षेपका अवसर नहीं मिल सकता है। परन्तु एवमनको ध्यान देने योग्य बातें हम फौसलेही सुनियं हैं और यह कि हमका जैन-ता के अतिरिक्त य हमकी मतन्यायके विषयमें बड़ा प्रभाव पड़ा, और आगामी समयमें पढ़नेका पुन न होसकता है।

हम फौसलेमें दो भारी गलतियाँ काढवाती हाईकोर्टने की हैं। पहिली तो यह दत्तवता है कि "ग्यारह सत्रह सत्रहियोंके अधिवसे जैनी लोग वेदोंके मतमें पूर्ण हो गये।" जो यहाँपर योरोषियन खोजियोंकी उत्पत्तीका परिमाण है, और दूसरी सम्मतिसे अब भारतीय खोजका अत्यन्त सदा जानकार अवसर

हस्ता (देखो इन्साइक्लोपीडिया ऑफ रिलीजन व ईथिक्स
विलेज ७ पृष्ठ ४६५)। यह गलत राय भगवानदास तेजमल व
अजमल (१० नवम्बर ईस्टर्न रिपोर्टर पृष्ठ २४१) के मुकदमेमें
एल्फिस्टनकी हिन्दी और कुछ अन्य युक्तियोंके आधारपर मान
ली गई थी और पश्चात्के कुछ मुकदमातमें दोहराई भी गई
थी। मुख्य अंश इस गलतीका यह है कि जैन मजहब ईस्वी
संवत्की छठी शताब्दीमें बुद्ध मतकी शाखाके तौरपर प्रारम्भ
हुआ और बारहवीं शताब्दीमें उसका पतन हुआ। परन्तु जैसा
कि पहिले कहा गया है आज यह बात नितांत निर्मूल मानी
जाती है।

दूसरी गलती जो इस तजवीजमें हुई वह यह है कि जैनियोंके
कोई शास्त्र नहीं हैं। आज हम इस प्रकारकी व्याख्या पर केवल
हंस पड़ेंगे। पचास वर्ष हुए जब कदाचित् इसके लिए कुछ
मौका हो सकता था, यदि कुछ शास्त्रोंके नाम किन्हीं मुकदमातमें
न ले दिये गये होते। इससे अदालतके दिलमें रुकावट होनी
चाहिए थी। तो भी यह कहना आवश्यकिय है कि बुद्धिमान्
जत्र महोदयोंने पूरी पूरी छान-बीनकी कोशिश की थी और
तिसपर भी यदि जैन-लॉ अप्राप्त रूपसे ही बिख्यात रहा तो
ऐसी दशमें यह आशा नहीं की जा सकती है कि वे बिला
लिहाज समयके उनके उपलब्धकी प्रतीक्षा करते रहते ! स्वयं
जैनियोंको अन्यायका बोझ अपने कंधोंपर उठाना चाहिए। यह
नहीं भूलना चाहिए कि तीसरी तनकीह जो इस मुकदमेमें हुई
थी इन शब्दोंमें थी—“जैनी लोग किस शास्त्र या टेक्स्ट बुक
(Text-book) के पाबन्द हैं ?” इस तनकीहके अन्तर्गत हर
दो पक्षवालोंको सुअवसर प्राप्त था कि वह जैन-लॉ का अस्तित्व
आमानीसे प्रमाणित कर सकें। परन्तु एक पक्षको तो प्रलोभनने
अन्धा बना दिया था, और दूसरेको उन कुछ बाधाओंका सामना

करना पड़ता था जिन्होंने अभी तक पूर्णतया जैन मान्यताओं को अदालतों में पेश होने से रोक रखा है।

प्रीवी काउंसिल में बुद्धिमान बैरिन्दरों से, जिन्होंने सुब्रह्मण्य की पेंच की, यह आशा नहीं हो सकती थी कि वे जैन-लों के अस्तित्व के बारे में अधिक जानकारी रखते होंगे। और रेस्पॉण्डेंट के काउंसिल के हृदय में तो हिन्दुत्व की दोनों अग्रगण्य शक्तियों में सहमत थी फिर यह क्यों जैन-लों की महायन्त्र की अपने प्राकृतिक दर्शन के विरुद्ध चल रहा था। महायन्त्र के प्रतीक। मगर उसके लिये क्या नदरीरी के विरुद्ध जैन-लों के अस्तित्व और उसकी स्वतन्त्रता की घोषणा करना अपने सम्पत्तिके अभिप्रायों की विरुद्धता करना होता।

इस दशक में बहुत कुछ विरोध दिखी दिखी मान्यताओं पर होती रहा जिनका सम्बन्ध विवाहों के और श्राद्धों की तुलना से जिससे विवाह प्रमाणित किया जाता है। तो भी प्रीवी काउंसिल के लक्ष्य महोदयों ने कुछ बड़े सम्पत्तिके लक्ष्य इस सिलसिले में लिखे हैं कि जैनियों का अस्तित्व है कि वह अपनी ही नीति व विवाहों के अनुसार कार्य करता है। यह उद्देश्य पर यह फलप्राप्ति है—

"जिनमें (हार्डवेल्ड के जर्मने) मूलभूत नदरीरी के सम्बन्ध में यह परिणाम निश्चित कि यह इस परिणाम से निश्चित नहीं है कि दिखी दिखी विषयों में जैन लोग कुछ विवाह व नीति-यों के पक्ष हैं, और यह कि जब यह निश्चयनमय रहने पर प्रमाणित हो जायें तो कतरी लागू करना चाहिए। जैनियों के सम्बन्ध में प्रीवी काउंसिल ने जिसने इस सुब्रह्मण्य की प्रीवी काउंसिल के लक्ष्य महोदयों के सम्पत्तिके इस परिणाम की मान्यता में दिखी प्रमाणित विवाद कानून के योग्य अपने ही नहीं पाया।

यह अवश्य अवश्यजनक होता यदि ऐसा पाया जाता कि हिन्दुत्व में जहाँ प्रिटिश गवर्नमेंट की मान्य बुद्धि में कि जिसके

अनुसार सार्वजनिक ढङ्गसे साधारण कानूनसे चाहे वह हिन्दुओंका हो या मुसलमानोंका एक वृहत् प्रथक्त्वकी गुल्लाइश रक्खी गई है। अदालतोंने जैनियोंकी बड़ी और धनिक समाजको अपने मुख्य नियमों और रिवाजोंके अनुसरण करनेसे रोक दिया हो, जब कि यह नियम व रिवाज यथेष्ट साक्षीके आधार पर पेश किये जा सकते हों और उचित रीतिसे बयान किये जा सकें, और सार्वजनिक आक्षेपके योग्य नहीं।”

इस प्रकार यह मुकदमा निर्णय हुआ जो उस समयसे बराबर नजीरके तौर पर प्रत्येक अवसरमें हिन्दुस्तानी अदालतोंमें जहाँ जैनी वादी प्रतिवादीमें यह प्रश्न उत्पन्न होता है कि वह किस कानूनसे बद्ध हैं पेश होता है। यह कहना आवश्यकीय नहीं है कि प्रीवी कौंसिलके फैसले उच्चतम कोटिके प्रमाणित नजायर होते हैं जो निःसन्देह उनके लिए उचित मान है, इस अपेक्षासे कि वह एक ऐसे बोर्ड (अदालत) के परिणाम होते हैं कि जिसमें संसारके योग्यतम न्यायविज्ञ व्यक्तियोंमेंसे कुछ न्यायाधीश होते हैं। और यह भी कहना अनावश्यकीय है कि प्रीवी कौंसिलके लाट महोदय जो युक्तियोंके वास्तविक गुणोंके समझनेमें कभी शिथिल नहीं प्रभावित हुए हैं आगामी कालमें पूर्णतया उन नये और विशेष हालात (घटनाओं) पर जो शिवसिंहराय व० मु० दाखोके फैसलेकी तिथिके पश्चात्से प्रमाणित हुए हैं।

संक्षेपतः यह राय कि जैनी हिन्दु-लोंके अनुयायी हैं इस कल्पना पर निर्धारित है कि जैनी हिन्दु मतसे विभिन्न होकर पृथक् हुए हैं। मगर यह कल्पना स्वयं किस आधार पर निर्धारित है? केवल प्रारम्भिक अर्ध योग्यता प्राप्त योरोपियन खोजियोंके मूलपूर्ण विचारके हृदयमें बने रहनेवाले प्रभाव पर, और इससे न न्यून पर न अधिक पर कि जैनियोंका छठी शताब्दी ईस्वी सन्में आरम्भ हुआ जब कि बुद्ध मतका पतन प्रारम्भ हो गया था और जब प्रचलित धर्म हिन्दु मत था। अब यह गलती

दूर हो गई है। जाकोबी आदि पूर्वी शक्तोंके लोभी जय जैन मतको २७०० वर्षसे अधिक आयुका मानते हैं परन्तु अभी तक जैनी Dissentership (धर्मच्युत विभिन्न शक्तों होनेवाले स्वरूप) से मुक्त नहीं हुए हैं।

यदि बुद्ध मतकी शाखा नहीं तो तुम हिन्दू मतसे सम्भेद करके प्रादुर्भाव होनेवाले तो हो सकते हो ही ! यह वर्तमान कालके योग्य पुरुषोंकी सम्मति है। इस सम्मतिके अनुमोदनमें प्रमाण क्या है ? मगर हाँ बुद्धिमानकी सम्मतिके लिए प्रमाणकी आवश्यकता ही क्या है ? आन्तरिक आक्षेप पूर्णतः इसके विरुद्ध है और बाह्यमें एक ऐसे बुद्धिमानकी सम्मतिको अनुमोदनमें विश्वेष्ट हुए हैं जिसने वर्षोंकी छानबीनके पश्चात् सती आध्यात्मिक वातको दृढ़ निकाला (देखो जोर्ट स्टडीज इन दी साइन्स ऑफ कम्पेरेटिव रिलीजन) + जैन मत और हिन्दू मतके पारस्परिक सम्बन्धके बारेमें तीन बातें सम्भव हो सकती हैं अर्थात्—

(१) जैन मत हिन्दू मतका क्या है।

(२) हिन्दू मत जैन मतका क्या है।

(३) दोनों तात्कालीन भिन्न धर्म हैं जो साथ साथ चलने लगे हैं जिनमेंसे कोई भी एक दूसरेमें नहीं निहता है।

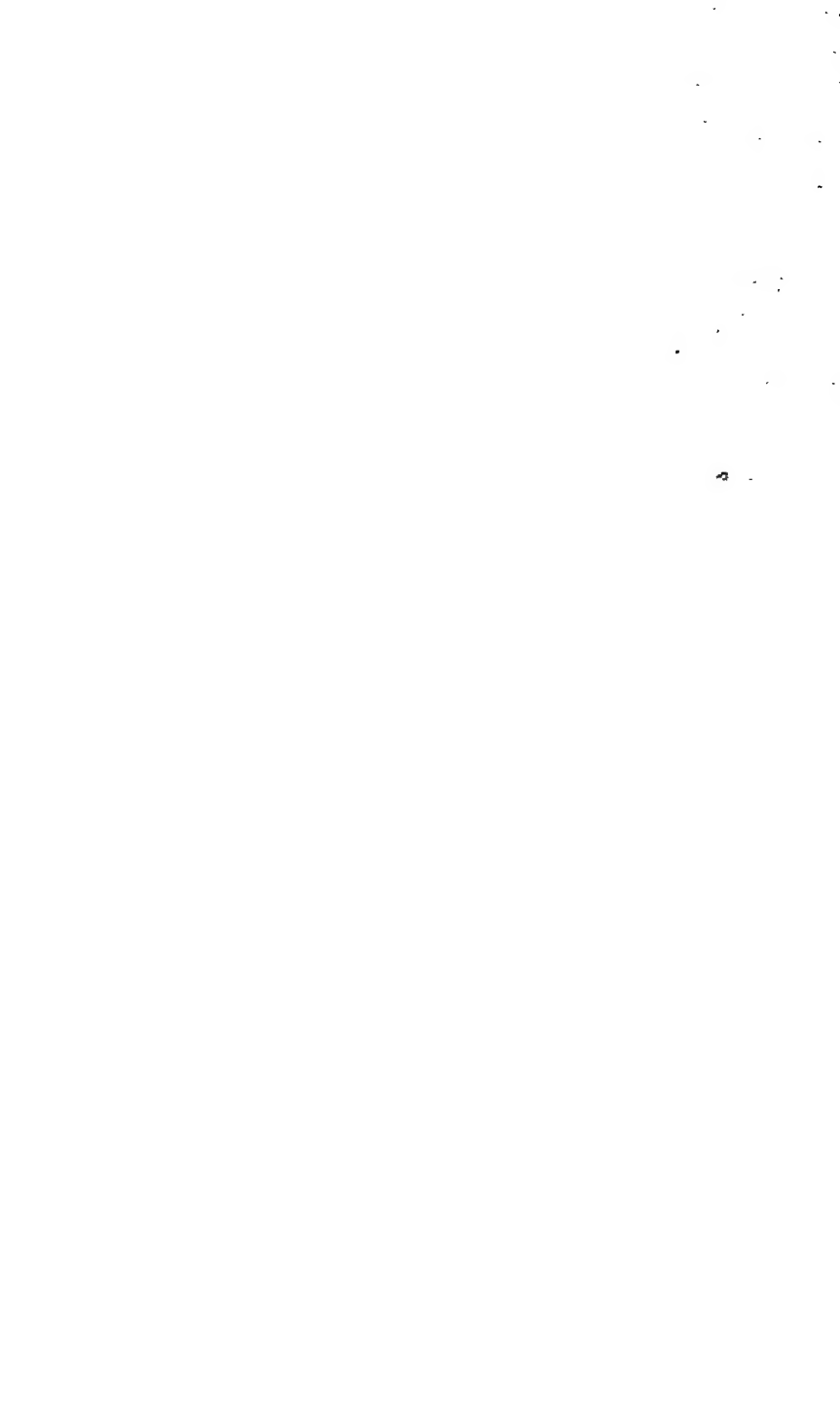
इतमेंसे (१) केवल पत्तरना है और इसके अनुमोदनमें कोई आन्तरिक या बाह्य आक्षेप नहीं है। (२) आन्तरिक आक्षेप पर

+ डा० हर्मेन जाकोबी आदि पूर्वी शक्तोंके लोभी जय जैन मतको २७०० वर्षसे अधिक आयुका मानते हैं परन्तु अभी तक जैनी Dissentership (धर्मच्युत विभिन्न शक्तों होनेवाले स्वरूप) से मुक्त नहीं हुए हैं।

(जैनमज्झिम् [अगरेजी] मत, १९२५ पृ० ५५५ — अनुवादक ।

निर्धारित और इस-बातपर स्थिर है कि वेदोंका वास्तविक भाव अलङ्कारयुक्त है। और (३) वह आवश्यक परिणाम है जो उस दशामें निकलेगा जब किसी प्रबल युक्तिके कारण यह न माना जावे कि हिन्दू शस्त्रोंके भाव अलङ्कारयुक्त हैं। दुर्भाग्यवश आधुनिक खोजी हिन्दू शस्त्रोंके अलङ्कारित भावसे नितान्त ही अनभिज्ञ रहे और उनको वेदोंके वास्तविक भावका पता ही नहीं लगा। परन्तु इस विषयका निर्णय कुछ पुस्तकोंमें, जिनका पूर्व उल्लेख किया जा चुका है, किया गया है (देखो मुख्यतः दि की ऑफ नात्तेज व प्रैक्टिकल पाथ और कोन्प्लुरन्स ऑफ ओपोजिट्स)। परन्तु यदि हम इस अलङ्कारयुक्त भावकी ओर दृष्टि न करें तो हिन्दू मत और जैन मतका किसी बात पर भी, जो वास्तविक धर्म सिद्धांतोंसे सम्बन्ध रखती हो, सहयोग नहीं मिलेगा और दोनों विभिन्न और पृथक् होकर बहनेवाली सरिताओंकी भांति पाये जावेंगे, यदि एक ही प्रकारके सामाजिक सभ्यता और जीवनका ढङ्ग दोनोंमें पाया जावे।

अब जैन-लॉकी सुनिए ! ये शास्त्र जो एकत्रित किये गये हैं, जाली नहीं हैं। इनमेंसे कुछका उल्लेख भी प्रारम्भके दो एक मुकदमोंमें आया है यद्यपि इसमें न्यायालयोंका कोई दोष नहीं है यदि उनका अस्तित्व अब तक स्वीकार नहीं हो पाया है। जैनियोंने भी अपने धर्मको नहीं छोड़ा है और न हिन्दु मतको या हिन्दु-लॉको स्वीकृत किया है। ब्रिटिश ऐडमिनिस्ट्रेशनकी यह निष्पक्ष पोलिसी, कि सब जातियाँ और धर्म अपनी अपनी नीतियोंके ही बद्ध हों, जिसका वर्णन सर मोन्टेगो स्मिथने प्री० कौ० के निर्णयमें (व मुकदमा शिवसिंहराय व० मु० दाखो) किया अभी तक न्यायालयोंका उद्देश्य है। तो क्या यह आशा करना कि शीघ्रसे शीघ्र उस बड़ी भूलके दूर करनेके निमित्त, जो न्याय और नीतिके नामसे अनजान दशामें हो गई, सुअवसरका लाभ उठाया जावेगा निरर्थक है ?



1000

